

【次辨经用。用者，力用也。】

『力』是它的能力，『用』是作用。我们要讨论这部经，依照这个方法修学，它产生什么样的能力？有什么样的用处？

【生善灭恶，为经力用。】

这是把『力用』为我们说出来。这个注子里面我们把它念一遍，注得很重要。「钞云，行者应知体宗用三，别明三法」，行者是修行的人，发心修行的人应当要知道辨体、明宗、论用，把它分别说，这是体宗用三法。「乃从一性，起於二修」，这也是一而三、三而一。「体是法身，所显性也」，就是我们自己的佛性，性体。

「宗是般若，能显智也」，所以宗是修行的宗旨。「用是解脱，所起力也」。由此可知，体宗用三者的关系非常密切，所以它才有『生善灭恶』的功能。我们看五十一面的大字：

【灭恶故言力。】

这说它的能力，它能够帮助我们断烦恼。

【生善故言用。】

这是讲力用。

【灭恶故言功。生善故言德。】

『功』就是功夫，功夫就是断恶。功德这两个字的解释也要辨别清楚，现在很多学佛的人把这两个字搞错了。在佛门里面出点钱、出点力叫做功德，这个错了。甚至还有寺庙的面前摆一个箱子叫功德箱，大家放一点钱就是功德箱了，你丢一点钱进去，你的恶有没有灭？你的善有没有生？不见得，与这个毫不相关，所以应该是种福，广种福田，不是功德。

当年达摩祖师刚刚到中国来，梁武帝是佛门的大护法，自以为功德很大。他以国家的力量替佛教建了四百八十多座寺庙，凡是喜欢出家的人，他一律都护持，所以不知道度了多少人，自以为功德很大。达摩从印度来，所谓外来的和尚会念经，大家都很尊重他，向他请教，就提出他替佛门做的事情，问他功德大不大？达摩祖师回答他一句「并无功德」，他所做的都不是功德的事情，所以以后梁武帝对达摩祖师很冷淡，没有护持他，这是话不投机，没有缘分。实在讲，梁武帝所做的是福德，他如果问福德大不大？达摩一定说很大很大。功德是断恶生善，所以戒定慧是功德，功德要自己修，别人没办法代修，功德也没有办法给别人。福德可以给别人，我有福，我可以分一部分给别人享受，功德不行，断恶生善是自己的事情。

【此皆偏举具论必备也。】

这是就名相上来加以解释。底下讲，这个说法，所谓是一用而有四名，特别强调在断恶生善这一点，为什么？因为这部经实在说，讲到断恶可以能够断究竟之恶。经里面明白给我们开示，五逆十恶的人在临命终时遇到这个因缘，他要一心悔过，十念一念都能往生。究竟他往生到什么地位？很难说，四土三辈九品都有可能，这是真正不可思议。五逆十恶临终一念十念，下下品大概是不成问题，我们还可以相信，如果说他生到实报土上上品，这不可思议。我们念了一辈子，他只临终念个一念十念，他的功夫就超过我们，这都看缘。如果我们念一辈子，信愿行力量都不强，不如人家临终那一念信愿行的力量强，他超过我们。这跟善导大师的话讲的就完全相应，就是遇缘不同。你不要看败家子是个恶人，他如果一旦反悔，改过自新，他比一般人高得太多，没有人能跟他相比，所以古人讲浪子回头金不换，他就能够超越，这样才是合情合理，才合乎逻辑。

辑。

决定不能说罪业极重之人就没出头的日子，这个话说得太不公平。所以完全在乎你自己信愿行，恶业的众生在乎自己忏悔的力量，这对他往生西方极乐世界品位就有很大的差别。他是真心忏悔，彻底的忏悔，虽然这一念之间，他就超越十地。如果忏悔的力量薄弱，是忏悔了，力量不够强，那么他往生的品位就低一点。像经上讲的阿闍世王，阿闍世王所造的就是五逆十恶罪，他临命终时也就是十念一念往生，他往生是上品，为什么？忏悔的力量太强了，真正彻底改过自新，知道以前做错了，所以他往生西方世界不是下品下生，他是上品上生，可见得这部经的功德力用不可思议。所以忏除业障我们要认真的修，要从内心真诚的忏悔，这个力量不可思议，才真正能够灭罪生善。

实在讲，我们今天修行忏悔的力量不够，虽然有忏悔，力量太薄弱，没有认真的去改过自新，还是随著自己习气放任，不能够认真彻底的去改过，我们的弊病在这个地方。如果知道这个病根，我们就可以改了，怕的是病根自己还不知道，换句话说，永远没有悔改之日，这是很不幸的一桩事情。所以底下说：

【苦是恶果。贪恚痴是恶因。恶因不除，果不得谢。】

『谢』是凋谢，我们要想离开苦果，苦果是离不开的，要从哪个地方离？要把恶因除掉，恶因是贪瞋痴慢疑恶见，果自然就不生了。一句佛号的功夫就是要将贪瞋痴慢疑恶见伏住，把它压下去，这个压下去没有断根，虽没有断根，这叫带业往生。如果这句佛号压不住，佛号照念，烦恼照起，这个只能说与西方世界结个善缘，这一生不能去。这样的搞法，诸位要晓得，我们从无始劫以来生生世世都是这样学法，学到现在还是如此，没去得成。假如你这句佛号真正能够把烦恼伏住，你就不在此地了，你老早在西方极乐世界

，你还在此地听我在这里讲经？不可能的事情。所以要晓得，我们学佛学不成，生生世世就是现在这个学法，这个没用处的。要觉悟，觉悟到无始劫以来我们都搞错了，佛是照念，烦恼没伏住，现在晓得了，从今天起这句佛号认真的把烦恼伏住。如果我们在这一生能够伏住烦恼，这一生决定往生，下一生不来了，下一次再来那是乘愿再来的菩萨，不是凡夫，再来是度众生的，这个就不一样了。

所以一定要知道我们学佛绝对不是这一生的，这一生哪能遇到这样殊胜的善缘？多生多劫的善根福德因缘，这才能遇得到。遇到之后，我们不怀疑，这就是善根深厚的证明。所以每个人都有深厚的善根，真的就看你这一生所遇的缘怎么样，你能不能把握这个机会，遇到这个机会，把握这个机会，我们这一生决定成就。

【是故此经能令五逆罪灭，往生净土。即是此经之大力用也。】

这句话说的一点都不假。我们再看第五十二面，教相，第五段，判教相：

【教相者。此是大乘方等教摄。】

这个就佛经教化众生的仪式上来说，这部经是属于大乘经，是属于第三个阶段所讲的，就是方等时所说的。佛说经是五个阶段，最初是讲《华严》，二七日中讲《华严》，第二个阶段讲《阿含》，第三个阶段讲方等，第四个阶段讲《般若》，最后讲《法华》、《涅槃》。

【赴机摄化，广略不同。大本二卷。晋永嘉年中，竺法护译。】

这就提到《无量寿经》，因为与这个是同一类的，都是专讲西方极乐世界的。『广略不同』，有说的详细，有说的简单。像《无量寿经》跟《弥陀经》是属于同一部，《无量寿经》是广说，《弥

陀经》是略说，内容完全相同。大本经就是《无量寿经》。《无量寿经》很特殊，释迦牟尼佛当年在世讲经差不多每种经都是讲一次的，没有重复的，但是《无量寿经》有重复，不止讲一次，可见得这部经就重要了。讲过一遍不再讲了，这就是一般经；常常讲，这部经就特别重要。

这部经到中国来的最早，可见得净土与中国人很有缘分。经来得早，在后汉就传到中国来了，而且在中国翻译的次数最多，一共有十二次的翻译，这是其他经都没有这种情形。《无量寿经》有十二次的翻译，所以译本最多，可是十二种翻译多半都失传，现在留下来的，我们能够看得到的有五种。我们这次印的《净宗经论合刊》，这五种统统在里头。古德就这五种译本详细的去研究，发现它不是从一个梵文本翻译的，为什么？如果是同一个梵文本翻译的，五个人翻当然五个人翻得不一样，但决定是大同小异，可是这五个本子里面出入很大，所以才晓得它不是一个原本。古人判断我们现在这五个本子至少是三种不同的原本，换句话说，是佛三次所说的，不是一次所说的，因此这个本子才有会集的必要，就是把古人所译的重新编辑出一个最完整的本子。最初的编辑在宋朝，王龙舒居士第一次会集，重新加以整理编辑，最后的一次就是民国初年夏莲居居士，我们现在用的这个本子。重新编辑一共有三次，我们用这个本子是最近代的这一次。可见得这个法门的重要性。

此地这段文，这个大字是智者大师做的，可见得智者大师那个时候，这个本子他老人家还看到，他提到了。现在这个本子失传了，就是『竺法护』翻译的这个本子不在了。由此可知，这个本子失传必定是在唐朝以后，因为智者大师是唐朝人，他那时候看到的，现在我们看不到这个本子，这个本子已经没有了。

【此本是宋元嘉时，曇良耶舍於扬州驿。】

『此本』就是讲《观无量寿佛经》，这是在宋朝时候翻译的。

【两经皆在王舍城说。】

这两部经就是说《无量寿经》跟《观无量寿佛经》，都是在『王舍城』说的，说经的地点相同。

【复有小本，名阿弥陀。在舍卫国说。阿弥陀，无量寿，彼此方言。】

『小本』就是《佛说阿弥陀经》。梵语『阿弥陀』翻成中国的意思就是『无量寿』。『彼此』，彼是印度话，此是中国话，中国话叫无量寿，印度话叫阿弥陀。这是说出这部经是判属大乘，不是小乘经。

【二藏明义，菩萨藏收。】

『二藏』就是声闻藏跟菩萨藏，本经属於『菩萨藏』。

【渐顿悟入，此即顿教。】

再从渐教跟顿教上来看，这个不是渐教，是顿教。

【正为韦提希及诸侍女。并是凡夫，未证小果。故知是顿，不从渐入。】

就是这部经的确是对『凡夫』说的，叫凡夫一生当中成就圆满菩提，所以实在讲就是即身成佛。这个即身成佛是真的，比密宗里面讲的即身成佛殊胜，因为密宗里头讲的即身成佛，纵然他成得了佛，他那个佛是藏教佛，本经里面讲的成佛是成圆教佛，这简直不能相比，所以这是真正的顿教。

【题称佛说，简异四人。】

经题讲的是『佛说』。因为佛经有五种人说，所以佛教实在讲是相当的民主自由，佛不跋扈，只有我说是对，你们说都不对，佛不是这样说法。佛这个人很讲理，你说的理跟我讲的一样，你就对了。所以佛经，除了佛以外，有弟子所说的，有诸天所说的，有仙

人说的，还有变化人说的。但是除佛说之外，这四种人所讲的，得到佛的同意都称经，都等於是佛说的，跟佛说的没有两样。现在佛又不在世，我怎么晓得与佛的意见相不相同？这就讲到法印，我们中国人讲印信。事实上，你看官府发的公文告示，像台北市长发这个台北的告示，文不一定是市长写的，是他底下幕僚给他写的，写了之后他同意，市政府印盖上去就等於市长讲的，我们就不会说那是拟稿的人说的，我们看那就是市长的意思，印印上去了。

佛有个无形的法印，这个印是什么？小乘的法印就是无常、无我、涅槃。如果像弟子、诸天、仙人、化人所说的与这三个意思相应，就等於是佛说的，跟佛说的没有两样。一切大乘法就是实相，凡是与实相相应的，不管什么人说的，佛会承认跟他说的没有两样。所以大乘是一法印，小乘是三法印，这个就与佛说的没有两样。还有一个普通的法印，也是佛告诉我们的「诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教」，这是一切佛共同的法印。诸佛就是十方三世一切诸佛，一切诸佛教化众生都不离开这三个原则，都是教人诸恶莫作、众善奉行、自其净意。这是十方三世一切诸佛的法印，符合这个原则，我们都可以看作佛教的经典，我们就不要怀疑了，不要执著那个是不是外道，看它外到哪里去，它要符合这个意思，它就不外。所以我们看东西要看它的内容与佛的教义相不相应，这样判断就不会错。

譬如过去在中国佛教会大专讲座，我在那边讲过《太上感应篇》，讲过《了凡四训》，这都不是佛经。我记得我讲《了凡四训》的时候，曾经有一位法师呵斥我，我在中国佛教会楼下碰到他，他拉著我就警告我，他说：你讲经讲这么多年了，那些大专学生，你怎么可以跟他讲外道！我说：我没有讲外道。他说：《了凡四训》不是佛经。我说：虽然不是佛经，但是佛的法印印上了。什么法印

？我说：诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是不是佛教的法印？《了凡四训》的内容是不是教我们诸恶莫作、众善奉行？他听了之后脸都红掉，马上就走了。所以何必争执这些？看它的内容，跟佛讲的是一样的。实在讲，《感应篇》、《了凡四训》不是我提倡的，印光大师提倡的，你要找，找他，不要找我，找错人了。清朝末年定海知县请老法师到那里去弘法，他派人去讲道教的《文昌帝君阴骘文》，但是《阴骘文》的内容也是劝人诸恶莫作、众善奉行，所以跟佛法的法印相应，这个我们都不能把它看成外道。今天也有些外道，我看到他注解的《金刚经》、《心经》，注解注得简直是一塌糊涂，那是真的外道。经是佛经没错，你看那注解那真是外道，与佛的意思完全相违背。所以我们要从这些地方辨别。

这是佛亲自说的，不是四种人所说的，我们更应当要珍重，要珍惜，依教奉行。到这个地方，我们把玄义的部分，也就是本经的概要，统统介绍过了。诸位如果要深入研究，必须要看《妙宗钞》，要看原来的原本的疏钞。原本疏钞分量多，说得详细，但是也有相当的深度，这个本子最大的好处就是给我们做深入疏钞的前方便，有这个基础再深入疏钞就不难体会，好处在此地。下面解释经，释经，这到经文了。

【如是我闻。】

经的三分，略略的介绍一下。佛经的编排有一定的次序，它分成三个部门，第一个部门是序分，第二个部门是正宗分，第三个部门是流通分。序分好像是前引，正宗分才是正说，最主要的一部分，流通分好比是结论。这个体系非常的完整，而且组织也很精密，这个以后在中国称为科判之学。科判，以后儒家也学，学去之后，儒家发展为章句，章句之学就是从佛教科判里面脱胎出来的。由此可知，佛经翻译对于中国固有文化有很深远的影响。像我们以后这

个拼音、切音，都是从梵文学来的，因为梵文的字母是拼音，所以我们这个切音都是从梵文上学来的，从前老的《康熙字典》里头切音的方法就是学华严字母，从那里学过来的。

序分里面分两个部分，一个部分叫通序，所谓通序是一切佛经一开端统统用这个样式、用这种形式，如是我闻，一时佛在什么地方，与哪些人在一起，这个叫通序。好像开会记录一样，把时间、地点、参与的大众都写得很清楚，这叫证信，取信於后人。讲这部经的时间、地点，参加同听的人，确实有这个事情。第二部分叫发起序，每个法会都有特别的因缘，什么因缘发起的，要把这个因缘叙述出来，不是无缘无故发起这个法会来讲这些道理，必定有它特殊的因缘，这个特殊因缘每一会都不一样，所以叫别序。别序，只有这部经是这个因缘，其他的经典不一定是相同的因缘。我们现在看的这一段就是证信序，通序，一切经上都有这么一个形式，但是讲法也可以说每部经不相同，讲法不一样。有相同的讲法，有不同的讲法，所以它有两个意思在里面。

我们现在看『如是』，如是是「信成就」。诸位看注解，「如是者。诸法实相，古今不异，名如」。如就是永远不变的，现在人所谓是真理，真理永远不变，我们称真理叫如。「如理而说，为是」，根据这个不变的真理来说，这就是「是」，这个决定不错的。

「决定可信，故云如是」，他依照真理来说的，哪里会有错？我们当然可以相信他，这叫如是。这种解释就是普通的解释，所有一切佛经里的「如是我闻」都能用这个解释，所以这是普通的解释。一切佛经一定都是从真如本性流露出来的知见，流露出来的言语文字，所以是决定不错的，我们可以相信的。底下的注解诸位自己可以去看，我们就不再多说。要以本经的教义来说，把这个范围缩小，这就是依信愿行三个条件，我们念佛求生极乐世界是决定不错的，

这也是如是的意思，这就是净土宗的讲法。如果以《观经》的讲法，就是依本经十六妙观、三种净业，断恶生善，取西方四种净土，决定不错，这是本经如是的意思，与前面玄义完全相应。

【我闻。】

这是「闻成就」。「我」是结集经的阿难尊者，因为经典结集是他重复诵出来，好像我们现在讲复讲。阿难复讲出来，同学们把它记录下来，所以当然称我闻。是阿难尊者亲自听释迦牟尼佛讲的，不是传说的，是亲听的，这就有可靠性，如果是传闻的不见得可靠，亲听的，闻成就。

【一时。】

这是「时成就」，为什么不记载年月日而说个『一时』？这里面的意思很深。记载年月日，这个意思就是死的，过去永远过去了，不会再来了，就变成死的。同时，佛出世的那个时候，印度没有统一，中国那个时候也没有统一。中国虽然是周朝，其实周朝就像现在美国的联邦政府一样，周朝有八百诸侯，诸侯就是国君，都是国家，每个国都是独立的。对周天子尽什么义务？三年去进贡一次。进贡就是去看看他，拜访他，送一点贡品，贡品是什么？土产，送一点礼物给他。三年去一趟，看看周天子，送点礼物给他。用周朝的历法，天子回敬什么？把历法给他，所以周朝的时候历法统一，在中国历法统一了，只有历法统一，其他的政权，各个地方都是独立的，在政治上、经济上、外交上统统是独立的，周天子没有权力干涉他们。但是在印度那个时候连历法都不统一，佛说法可以说也是周游列国，足迹遍五印度，经历许多国家，每个国家历法都不相同，这个应该记哪一个国家历法好？实在讲，纵然记出年月日，我们今天也没办法考察，也无从考证起，这是不便记载年月日的原因，所以一时的意思比记载年月日的确还要殊胜。

一，所谓是师资道合的时候，这叫一时。什么叫师资道合？学生机缘成熟了，他也想听，佛也想说。他想听，佛不说，佛对不起学生；学生不想听，佛说了也没用处，说了他听不进去。必须要因缘巧合，学生也肯听，佛欢喜说，这个叫师资道合。这个时候，佛就要说这个法，这个意义确实是非常之好。

如果真正契入佛的境界，诸位要晓得时间与空间是抽象的概念，并非事实。我们在《百法明门》里面看到，他将一切法分类，把时间、空间分在哪一类？分在不相应行法。什么叫不相应行法？拿现代的话来讲就是抽象的概念，与事实毫不相关，不是实际上的一个实体。因此我们能不能回到过去？能，也能到未来，因为它不是事实。我们今天为什么不能到过去也不能到未来？是因为我们执著这个抽象概念，把它当作真实，这里产生了障碍。

所以人家在定功里面，时间、空间突破了，我们今天讲三度空间、四度空间，他在定中是无量度的空间，他什么障碍都没有。隋朝智者大师就是做这个《疏》的人，他是专门研究《法华》的，他在念《法华经》的时候，念到「药王本事品」，他入定了。这一入定，他到哪里去了？他就到王舍城耆闍崛山中，就是佛讲经的这个地方，看到释迦牟尼佛还在那里讲《法华经》，他还听了一座。出定之后告诉别人，释迦牟尼佛在灵鹫山讲《法华经》还没有散，还在那里讲。这就是突破了时间，突破了空间。像近代虚云老和尚在入定的时候到了兜率天，你们看《年谱》，他在兜率天宫听弥勒菩萨讲唯心识定，而且他坐在前排，前排还有几个熟人，几位老法师也是修弥勒法门的，已经到那边去了。他想留下来不走了，弥勒菩萨告诉他：你还有事情没有办完，你还得回去，回去以后再来。《年谱》上有记载。

所以人在定中的时候心地清净，时空可以突破，那么这个一时

就有道理，我们心到清净，到一心的时候，这个法会我们可以亲自参加，不必阿难转达给我们，换句话说，我们还有机会亲近释迦牟尼佛，还能够有机会亲自参与这个法会。一时这个字是活的不是死的，比用年月日高明太多了，我们要体会到这个意思，这是「一时」真正义趣之所在。