

请掀开经本第三十二面：

【无量寿者。天竺称阿弥陀。佛本无身，无寿，亦无於量。随顺世间，而论三身。亦随顺世间，而论三寿。亦随顺世间，而论三量。】

『三身』，就是底下会跟我们说的法身、报身、应身，三种寿底下也都有说明，我们看下面文都知道了。

【法身者。师轨法性，还以法性为身。】

『身』当作体讲，就是我们讲的本体，它并不是有一个有形的色身，就是一种理体，我们今天讲的原理。『师轨法性』，法性是一切万法的体性，师是师法，轨是轨范。我们今天看到宇宙，乃至於自然许多现象，它都有轨则的。一般人不了解这个情形，总以为有一个神在那个地方主宰，否则的话，它怎么会这么有秩序？殊不知法性本身就是很有秩序的。

变出这一个宇宙来，在佛法，特别是《起信论》里面讲，从无明不觉生三细，讲三细相，由三细相再变成六粗相，这样演变为整个宇宙世界。这个演变的过程，我们中国古人也得到一点消息，像《易经》里面所讲的。《易经》的出现决定是在佛法到中国之前，《易经》里面所讲的很多原理原则与佛法都是相通的。《易经》讲宇宙演变的过程，「太极生两仪，两仪生四象，四象生八卦」，这样演变为宇宙。在佛法上不是讲太极、两仪、四象，是讲「无明不觉生三细」，就是阿赖耶的三细相；「境界为缘长六粗」，由三细相演变为六粗相，这是说明宇宙万物的来源，怎么演变形成的。在佛法有相当分量的经论来说明宇宙万法演变发展的过程。

这里面说了许多佛学术语，我听说同学们对这个不甚理解，特别是初学的，但是这个不要紧，这些术语在佛学里面有专门的参考资料，有《佛学辞典》、《教乘法数》、有《三藏法数》。注解多半也有解释，但是文字稍微深一点。谛闲法师是清朝末年、民国初年的人，他的文字还不难懂，可是原文以及原注都是古文。智者大师是隋朝人，四明尊者是宋朝人。

法性的发展是有规则的，它不是紊乱的，它发展有程序。宇宙之间，像星球的运行，乃至於一切生物生长的程序，它都有规则，这个叫轨，师轨法性。『还以法性为身』，法身就是一个理体，现代哲学里面所讲的宇宙万有的本体，在佛法里面讲就是法身。

【此身非色质，亦非心智。】

换句话说，它不是色法，不是物质。『心智』，我们讲精神。它不属於物质，也不属於精神，但是精神、物质都是它变现出来的。唯识学里面讲，精神、心智是阿赖耶的见分；一切物质，『色质』，就是阿赖耶的相分，见分跟相分都是自证分变现出来的。自证分是本体，一切物质与精神的本体，这就是所谓色心不二，色是物质，心是精神，物质跟精神是同一个来源，同一个源流。底下说：

【非阴界入之所摄持。】

『阴』是讲五阴，『界』是讲十八界，『入』是讲六入，或者是讲十二入。换句话说，五阴、六入、十二处、十八界都是法性变现出来的现象，所变的现象当然不能摄持能变的本体。由此可知，世出世间一切法都是以法性为本体，它是能变，一切法是所变。

【强指法性为法身耳。】

我们不得已勉强称它作『法身』。这是讲三身里面第一个法身。底下讲三寿，就是法身、报身、应身应该都有寿命。

【法性寿者。非报得命根，亦无连持。】

『连持』就是相续相，连续的相。换句话说，法身谈不上寿命，为什么？无始无终，它哪来的寿命？

【强指不迁不变，名之为寿。】

它永远不改变，永远没有变化，所以我们勉强指这个为寿命。它寿量多少？实在讲没有量。

【此寿非长量，亦非短量。无延无促。】

『延』是延长，『促』是短促，没有。换句话说，法身没有寿量，说不上寿量的。

【强指法寿，同虚空量。】

这是不得已勉强而说的。

【此即非身之身。无寿之寿。不量之量耳。】

这是讲法身，用这些来形容法身，让我们从这些形容词里面去体会。法身是我们的本体，也就是禅家所谓的父母未生前本来面目。几时我们才能够证得法身？必须破了无明以后。无明盖覆了我们的法身，使我们虽有，我们见不到，我们自己体会不到。到你破一品无明，就证一分法身，无明分分破，法身逐渐就显示出来，也就分分一直到圆满的显示。底下一段讲报身：

【报身者。修行所感。】

法身是理体，不必修，本来具足。『报身』是修成的。

【法华云。久修业所得。涅槃云。大般涅槃，修道得故。如如智照如如境。菩提智慧，与法性相应相冥。相应，如函盖相应。相冥者，如水乳相冥。】

报身是智慧之身，法身是本体，报身是智慧，智身，智慧之身有始无终。你修到大彻大悟、明心见性，这个时候就称之为报身，所以报身是自受用的，自己的受用，是属於修得的。

『久修业所得』，一般经教里面讲要修将近两个阿僧祇劫这么

长的时间。第一个阿僧祇劫，我们现在还没起步，什么时候算起步？必须到位不退才算是起步。像《华严》所说的五十一个阶级，第一个阶级是初信位，初信位的菩萨，五十一个年级的一年级。初信位是什么资格？三界八十八品见惑断尽了。如果以小乘来说，就是初果须陀洹，从这里算起，为什么？他不退到凡夫地了，慢慢的一步一步往上修。像我们现在在佛法里来说只是幼稚园，一年级没到，到一年级才能算数，幼稚园不算数，我们都不算数。到一年级就可以算数，就晓得你经过五十一个阶级可以成佛了。如果不到一年级根本就不能算数，所以一定要知道自己现在在什么地位、什么程度。

从位不退算起，修一个阿僧祇劫可以修到三十个位次，就是三贤位的菩萨。第二个阿僧祇劫只能修七个位次，就是从初地到七地，初地到七地是一个阿僧祇劫，到第二个阿僧祇劫就见法身了，这是一般经论里所说的。我们念佛人来讲，念到理一心不乱就等於圆教的初住菩萨，念到理一心不乱，破一品无明，证一分法身，报身就现前，报身就得到了。所以确实是久修，是用相当长的时间来修，它是修得的。

底下说它的境界，也就是说它的样子。『如如智照如如境』，如如是法性理体、诸法一体。古人常用金与金器来做比喻，「以金作器，器器皆金」，器就是金，金就是器，这个叫如如。金如器，器如金。好像我们用金做蜡台，蜡台是器皿，蜡台就是金，金就是器，是一不是二，这叫做如如。如果相跟体是两个，不能合成一个，这就不如。如如一定是体相是一不是二，所以底下解释得也很好。

如如智是什么？智就是你的觉，契入法性理体之觉智。境界是外面，智是能觉，境是所觉，能觉跟所觉是一不是二，这个很难懂。

，为什么？只有佛学有，世间中外哲学都没有，这讲世间的学术。世间学术都是相对的，能觉的是我们的心，所觉的是万物，能所决定不是一个，这就称之为哲学。所以佛法不是哲学，它跟哲学的定义不一样。为什么不是哲学？在佛法，能跟所是一不是二，这很不容易理解，能得一点彷彿的消息还是用梦境来做比喻。譬如我们作梦，在梦中一下觉悟「我在作梦」，忽然想到梦里所有境界都是我心变的，我心能知，外面境界是所知，我这个知觉的心跟梦境是一不是二，这是彷彿得一点消息，它确实是一不是二。所以智跟境，换句话说，精神跟物质是一个。如如境，境是外面的外境，是色法，知是心法。就是《心经》里面讲的「色不异空，空不异色，色即是空，空即是色」，那个空是讲的体，讲的理，色是讲的相，心境一如，心境不二，这是真正智慧现前。

『菩提智慧与法性相应相冥』，相应，『如函盖』，像杯子有盖，盖子盖起来刚刚好盖下去，这叫相应的意思；相冥，如水乳相融，一杯奶掺一点水融合在一块，水跟奶分不开，变成一体了，取这个比喻。比喻什么？我们知觉的心与外面一切的境界像水乳交融一样。这个理很深，诸位要不懂没有关系，不懂不要苦苦的去寻求，渐渐的能入这个境界，在一切经里面讲得最透彻的、讲得最多的就是《大佛顶首楞严经》。

《楞严经》讲「十番显见」，讲我们这个心量，我们眼能见得到的，就是心能达到的地方，心要达不到，为什么会见到？可见得心确实「心包太虚，量周沙界」。我们的智觉及六根作用的范围，都是尽虚空遍法界的。所以不能说心在这个身体里面，真的在身体里面，身体外面的东西我们应该没有感触，应该达不到的，可是身体外面我们统统能够感觉得到。你心愈清净，感觉的范围愈大，清净到极处是尽虚空遍法界你完全可以达到，这个我们现代人称之为

神通，过去、现在、未来没有不通达的，这就是相应相冥的现象。

【法身非身非不身。智既应冥，亦非身非不身，强名此智为报身。】

『报身』也是勉强说的。说勉强说，这个意思我想同学们能够体会得到，为什么？中国老子就晓得这个道理，「名可名，非常名」。名是假名建立，所有的名都是勉强建立的，为什么？一切万法本来没有名，所以你不要执著这个名词。名词是便利说话、便利交换意见而建立的，并不是真的有这个名词，所以对於名词不必固执，可是它有它的作用，我们只取它的作用，不要执著名相。这就是不得已强名这种智慧叫报身，所以报身是智慧身。

「法寿」，法身的寿命。

【法寿非寿非不寿。智既应冥，亦非寿非不寿。强名非寿为寿。】

这是讲报身之寿。

【法量非量非无量。智既应冥，亦非量非无量。强名无量为量也。】

这是说报身的寿量，这也是不得已而说出来的。前面我们说过报身是有始无终，证得之后不会再失掉。法身是无始无终，报身是有始无终，所以成佛之后绝对不会再退转为凡夫。

三十五页的第二行应当是大字，这个地方排版排错了。三身，前面讲的报身，后面讲的应身。

【应身者。应同万物为身也。应同连持为寿也。应同长短为量也。】

这就好懂了。我们现在这个身真的叫无可奈何，一点主宰都没有，自己不能主宰，为什么？我们这个身叫业报身。佛菩萨是智慧报身，智清净，他能做得了主宰。我们是业报，造善业就得善报，

福报就大，造恶业就得苦报，所以我们六道里面受的身是业报之身，自己一点主宰都没有。诸佛菩萨到六道里面来教化这些众生，所以众生有感，佛菩萨就有应，他就现身，所现的身就叫做应身，是我们众生有感，他来应的，这个就好懂了。他应的这个身跟我们这个身是一样的，像三千年前释迦牟尼佛降生在印度，这就是应身。

『应同万物为身也』，这应身。

应身的寿命一定与一般人的寿命是相同的，所以释迦牟尼佛当年住世八十年，实际上他是七十九岁圆寂的，一般算虚岁就是八十岁，那寿命就有寿量。『应同连持为寿』，「连持」就是这个生命的相续相，连持不断，相续不断，这就是寿的意思。寿量，这寿有多久？像释迦牟尼佛示现的寿命是八十年，这就是长短。佛应众生完全是看众生的身形、众生的寿命，跟他完全相同。底下从比喻上说：

【如谷答响。】

我们在深谷长啸一声，叫一声它有回音，我们声音叫得亮，它回音的声音就大；我们声音拉得长，它也长；我们叫的声音短，它也短促，回音跟我们是相应的，举这个比喻。所以说：

【大小随身。】

随著众生的身。「随众生心，应所知量」，这是《楞严》上说的。佛菩萨有这种能力，尽虚空遍法界现身，哪个地方有感，哪个地方就现身，非常的奇妙，现这个身是不来不去，这些道理也都有很深的深度。

【似鉴现形。】

『鉴』就是镜子，就好像镜子里面现的形状。

【端丑在质。应万物感，现胜劣身。亦如是也。】

佛在天上说法就现天人之身，那个相貌比我们人间庄严多了；

在人间为我们说法，他就要现人的身相，所以诸佛菩萨没有一定的身相，这个诸位要知道，他是随众生的心量现身。我们今天困难的是，我们执著我们这个样子就是自己，所以就不能变化。佛不执著一定的身形，所以他那个相是千变万化，随著人心所见不一样。这都是事实的真相，我们应当要了解。佛菩萨六道哪一道都去，连地狱也去。地藏菩萨说，「我不入地狱，谁入地狱」。地藏菩萨在地狱教化众生，难道诸佛不去？难道别的菩萨不去？统统都去，没有不去的。在地狱里面要现地狱的身形，在饿鬼要现饿鬼的身形，在畜生要现畜生的身形。

有一本书叫《物犹如此》，里头所记载的统统是畜生念佛往生的。畜生也会念佛，也会往生。这是特别记录下来勉励我们的，我们要不晓得念佛往生，连畜生都不如，取这个意思。

畜生往生里面，民国初年谛闲老法师在头陀寺做方丈住持的时候，头陀寺在浙江温州，那个庙不太大，里头养了一只公鸡。民国初年，寺庙里头生活非常清苦，没有时钟，每天作息，他那个庙里养的公鸡报时，鸡报晓，鸡时间准得很，到时候清早它就叫了，叫了大家就起床，就打板做早课。吃饭的时候，大家在斋堂吃饭，公鸡也来，大家吃的饭粒掉在地上，它就把它吃得干干净净，上殿它也跟著一道上殿。它往生的那一天是上完晚殿之后，大众都离开了，它不走，它在大殿里头走来走去，好像在绕佛一样。香灯师是管大殿的，收拾完之后就要把它赶走，「大家都走了，你怎么还不走！」这公鸡听了他说话不但不走，它就站在大殿当中大叫三声，站在那里死了，这是谛闲法师在头陀寺做方丈的事情。老法师就把这只公鸡用出家人的礼节来葬它，把它埋在后山上，给它诵经超度。它是站在佛殿当中往生的，这是念佛往生的瑞相。

所以佛菩萨现身必须与众生现同类的身，这样才可以。



【身既同物，寿岂差机。随宜长短，示量无量。】

应身示现的跟众生完全一样，与众生同寿量，不会相差很远。

【智与体冥能起大用。如水银和真金，能涂诸色像。功德和法身，处处应现往。】

这是说明应身的德用。『智』跟『体』实在是一个，就好像镜子一样，镜子是体，照的用就是智，它能照，能照比作智，照见就是它的作用。底下是用比喻来说，像『水银』与『真金』，把它和合起来，能够涂色像，做为装饰品。『功德和法身』，法身是本体，功德是作用，『处处应现往』，「往」是个形容词，有没有真的来往？没有。为什么没有真的来往？因为法身、智慧、功德都是尽虚空遍法界，没有来去，没有生灭，哪里有感，哪里就有应。《楞严》上说得很好，「当处出生，随处灭尽」，所以说是来不去。

古德讲净土也说「生则决定生，去则实不去」。西方世界与我们这个地方，经上明明白白讲距离十万亿佛国土，怎么说去则实不去？不去怎么会生？这就是说明心性的德用不可思议。西方极乐世界也是我们这个心性变现的，我们现在娑婆世界，我们目前的环境也是这个心现的，也是这个心变的，问题就是我们现在的心不清净，变现秽恶的五浊恶世，变这个境界，如果我们心一旦清净了，那就变成『五净』的国土。所以我们不要著重在所变的境界上，要著重在能变的心境上，在这上下功夫，正是所谓心净则土净。我们要取净土，先要修清净心。心不清净，没有办法成就净土的，你念佛念得再多，一天念十万声，所谓是喊破喉咙也枉然，你得不到净土的。由此可知，念佛是不是一定要念的数字多？不是的，这个诸位要知道。应该怎样念才如法？念到自己心清净就如法。念佛是手段，清净是目的。我一天念十万声，心不清净，这个没用处；我一天只念十声，心清净了，它有用处，就行，所以不在乎念多少。

古人也有特别强调念的数字要多，那是为什么？为一些业障很重的众生，他的妄念太多、妄想太多、烦恼太多，希望多念能把烦恼换过来，目的在此地。所以念佛也没有一定的方法，但是有一定的原则，那就是心清净。心清净，身自然清净，身心清净，境界就清净，这是一定的道理。佛的这些德用功能，跟我们自己实在讲没有两样，就是他明白，他知道，清清楚楚的，他不迷。我们也起同样的作用，但是我们不明了，我们迷惑自己体相作用，我们迷了，迷在这里。佛觉也是觉自己的体相作用。其实迷也好、觉也好，体相作用永远不变的，不是说迷了，这个作用就小，悟了作用就大，不是的，迷悟不二。迷悟不相同的是，悟了他自己没有苦，迷了自己很苦。觉悟了，一切自己能做得了主宰；迷了之后，一切自己做不了主宰，差别在此地。我们再看底下这一段：

【能为身，非身。能为常寿为无常寿，能为无量，能为有量。有量有二义。】

这是讲心性的大用，正是说明了唯心所现、唯识所变。这个量有两个意思：

【一为无量之量。二为有量之量。如七百阿僧祇。】

这个寿命长。

【及八十等，是有量之量。】

『八十』是释迦牟尼佛所示现的，这个短。长短都是『有量之量』。

【如阿弥陀实有期限，人天莫数。是有量之无量。】

西方极乐世界阿弥陀佛的寿命太长，太长还是有寿命，还是有量的，不是无量的。我们讲无量寿，无量寿是称赞他的，不是真的无量寿，所以这个无量是有量的无量。因为这个数字太大，我们没办法计算，所以称作无量，实际上还是有量。经上说得很清楚，阿

弥陀佛将来灭度之后，观世音菩萨接著就成佛，那个世界没有像法、末法，经上讲得很清楚，上午阿弥陀佛圆寂灭度，下午观世音菩萨就示现成佛，他是接著的。观世音菩萨成了佛，将来灭度的时候，大势至菩萨接著就成佛，他那世界很好，永远没有像法、没有末法。换句话说，佛常住在那个世间，国土这样的殊胜庄严。不像我们这个世间，释迦牟尼佛灭度之后，等底下一尊佛要等五十六亿七千万年，这么长的时间这世间没有佛，然后才等一尊佛出现，佛出现的时间又短，没有佛的时间很长。所以这就是说明这个数量有真正的无量，有有量的无量。

【应佛皆为两量。逐物随机，参差长短。】

他的寿命长短与那个时期众生是相应的。这些注解里头都有，大家自己去看。

【然此三身三寿，不可并别一异，即乖法体。即一而三，即三而一。乃会玄文。释名竟。】

到这个地方把解释经题就讲完了。实在讲『三身』是一而三、三而一，不能把它分做三个独立的个体看，分做三个独立个体看是错误的，但是也不能笼统的把三个当一个看，它确实体是体、相是相、作用是作用，所以这个三不能说一，也不能说异，这个样子才能够看出它的真实相。好像一面镜子，体是体，光是光，照是照，虽然它起作用是一块，可是各还是各的，的确是三而一、一而三。不能把它称作三个独立的，也不能含糊笼统说成一个，你晓得一就是三、三就是一，才能够把真正的真相搞清楚。底下这一段文是辨体：

【次辨体者。体是主义。】

『体』就是实体，这是体的意思，就是我们现在讲有性体、有质体。质体好懂，质是物质，譬如这本经书，经书体是什么？体是

文字、是纸张，这是它的体，这是质体，完全从物质上来看。除了质体之外，比较难懂的一个真正的体是性体，性体上讲这是一法，它的体是法性，法性是它的真体，这是从性质上说。在此地我们还说浅一点，说大家容易懂得的，就是它理论的依据。佛凭什么讲这部《观无量寿佛经》？这部《观无量寿佛经》是从什么地方讲出来的？这部经的理体何在？根据什么原理？根据什么道理讲的？这个原理、这个道理就是这部经的体。你懂得这个道理，他所讲的我们就相信，为什么？他有理论依据，他不是胡说八道，我们才能够信得过。所以一切经都有辨体，也就是说要探讨它理论的依据。底下解释：

【释论云。除诸法实相，余皆魔事。】

这句话很重要。佛与魔如何拣别？这八个字就是拣别的标准。拿这个标准来衡量哪是佛、哪是魔，这个标准一量决定不错。凡是符合於『诸法实相』的，这是佛事，如果与诸法实相违背的决定是『魔事』。这个地方的魔，诸位要搞清楚，不是一看到这个魔就是魔鬼，那就错了。本来这个魔下面是个石头，就是折磨的磨，把那个石头去掉，换一个鬼，这是梁武帝干的事情，魔鬼的魔字是梁武帝新造的一个字，他说折磨太苦了，就好像鬼折磨害人一样，所以把那个石头换成一个鬼。古译的经典都是折磨的磨，石头那个磨，后来的经才改成这个字，所以这个字的来源我们要认识它、要了解它。

换句话说，与实相不相应都会带给我们折磨，这个范围就大了。我们六道凡夫的心行与实相不相应，所以我们有烦恼，我们有见思烦恼、有尘沙烦恼、有无明烦恼。声闻、缘觉虽然超越三界，证得九次第定，他与实相也不相应，他也有烦恼，这个烦恼在佛经里面称为界外见思，就是三界之外的，他也有烦恼。可见得不与实相

相应，你就没有办法避免烦恼，不可能的事情，只可以说烦恼有轻重的差别。这个轻重差别是与你的觉醒成正比例，你多一分觉悟就少一分烦恼，多一分迷惑决定是多一分烦恼，这一定的道理。

只有这些大菩萨们与实相相应。大菩萨，像《金刚经》上所说的标准，「若菩萨有我相、人相、众生相、寿者相，即非菩萨」，这个标准就是讲实相的，以这个为标准。换句话说，证得实相，四相一定空，一定不会再执著我相、人相、众生相、寿者相，就如同《金刚经》上所说的「凡所有相，皆是虚妄」，「一切有为法，如梦幻泡影」，一切法他都不执著，这是与实相相应。与一切法上稍稍有一点意见、有一点执著，都与实相不相应，换句话说，你免不了要受心境的折磨，这个叫魔事。所以这个魔事，连权教的菩萨、声闻、缘觉、六道凡夫，统统都有，只有见性的菩萨才没有。像《华严经》五十一个位次里面，前面十个位次，就是十信位的菩萨还有，要到圆教初住以上才相应。以前面六即佛来说，分证位才与实相相应，相似以前统统都是魔事，都没有办法避免心境上的折磨。所以这个两句话很要紧。好，我们下课。