

请掀开经本第二十三面，倒数第三行。这是六即佛里面最后的一段：

【究竟佛者。道穷妙觉，位极於茶。故唯佛与佛，乃能究竟诸法实相。边际智满，种觉顿圆。无上士者，名无所断。无上士者，更无过者。】

『究竟』就是圆满，圆满的佛。『道穷妙觉』，前面讲等觉，等是等於，还没有到圆满，圆满我们就称他作「妙觉」，没有比这个更高了。后头有比喻，好比月亮，到十五的月亮，这就是最圆，没有比它更圆，这到了极处。

『位极於茶』，这是什么意思？在《华严经》上讲华严字母，就是印度梵文的字母，它一共有四十二个字母，古人就把四十二个字母配菩萨四十二个等级，它第一个字母发音是「阿」，就把它比作初住位的菩萨，初住位是发心住，一直到最后第四十二个，四十二个就没有了。最后一个字母是念「茶」，到最后一个再没有了，就圆满了，是这个意思。就好像现在英文字母一共二十六个，这个字是梵文字母的最后一个人。这就是位次到了极处，再没有比这个高的。

『唯佛与佛，乃能究竟诸法实相』，就是世出世间一切法的真相他彻底明白了，没有一样不知道。这种说法大家要注意，一般世间人不能接受。说佛是全知全能什么都知道，他不能接受，不但一般世间人不能接受，还有许多佛门的老法师、大和尚也不能接受，认为这些话都是对佛赞叹的名词，不是真的。佛也有不能的，佛也有不知道的，哪有全知全能的？这种论调都是用我们意识心、凡夫

心揣测圣人的境界。其实这些话句句话都是真实的。

佛告诉我们，这种智慧能力是本能，本来有的智慧。佛并不是说「只有我是全知全能，你们都不如我」，佛在经上没这种说法。佛说这种智慧能力是一切众生统统具足，跟佛没有两样，可见得智慧能力是一切大众个个具足，问题就是我们迷了。你到底迷什么？就是把你圆满的智慧德能迷了，不是迷的别的，是迷失了你自己，不是迷在外面，这个话我们仔细想想的确很有道理。佛教给我们就是恢复我们自己本来有的智慧德能，就如此而已，所以佛法真的就是恢复自己本来面目，自己本来面目是如此。

所以凡是说这些话，都是赞叹佛的，不是真的，这些人还是迷失了自己，并没有觉悟，换句话说，在佛法里面，在六即佛里头，他连名字即都谈不上。名字位中，虽然我们自己这个迷还没有破除，我们能力没恢复，但是我们相信，相信才是名字即佛。如果你对这个不相信，六即佛当中你只有理即佛，理论上讲你是佛，名字都谈不上，所以名字位也不是容易得来。你对于经典里面所讲的一点都不怀疑，完全能够相信接受，可是你一品惑也没破，这个叫名字位。希望我们同修，观行做不到，至少是名字位中人，我们肯定、相信，不怀疑，然后我们努力去修学，从观行到相似、到分证，最后也得到究竟。

究竟位实在讲要拿其他法门来说，的确不容易。其他法门，这是古德说得很多，要想在一生当中了生死、出三界，恐怕都办不到。你说参禅，倅老法师说得好，参的功夫很好的，将来也不过是往生到四禅天，不能出三界，还得要生死轮回，而且生死轮回实在是每况愈下，这个东西很麻烦。学密，密宗里面提倡的是即身成佛，你能成得了吗？实在讲成不了。成是能成，佛成不了，成了魔，我看到许多学密的都学成魔了。成魔倒容易，成佛我看是办不到，为

什么？我们查遍《大藏经》，你说哪一尊佛有贪瞋痴慢？你们想想看，有没有贪瞋痴慢佛？换句话说，最低限度你要把贪瞋痴慢断得干干净净，你才能成得了佛。这个佛是什么佛？藏教的佛，他的程度只等於阿罗汉，通、别、圆别谈，只不过是成藏教佛而已，诸位可以仔细去研究。印光老法师上海护国息灾法会的法语里头讲得很详细，说密宗即身成佛只是了生死、出三界，这样的程度相当於小乘的阿罗汉，他说即身成佛是成这个佛。可是小乘阿罗汉，你们要想，见思烦恼断尽了。我们看看今天学密的人，见思烦恼有没有断尽？如果没有断尽，换句话说，他决定成魔，他成不了佛，这都是我们一定要辨别清楚的。

所以说八万四千法门任何一个法门这一生当中没法子成就，唯一可以得度的法门就是念佛往生西方，就是靠这个法门。这个法门之所以能成就，就是它带业往生，如果不带业，我们都没有希望，没指望。就是它可以带业往生，它不要断见思烦恼就成就了，虽说不断，它要伏，伏跟断的差别很大，断难，伏容易。

在六即佛里面，我们前面讲过，你有观行的功夫就伏住了，就决定可以往生；断是要到相似，断见思烦恼是相似位，那个不容易；破一品无明，这才是分证位；四十一品无明统统断尽，究竟位。这是一切经论里面所讲的事实真相，我们念佛也离不开这个事实。所以往生有三等，上等的，念佛的功夫念得好，到家了，破一品无明，证一分法身，理一心不乱，这是上品的，上等功夫。中等的是事一心，无明虽然没破，见思烦恼断了。下等的功夫就是见思烦恼统统没有断，功夫只能伏住烦恼。怎么叫伏？套禅宗的一句话，「不怕念起，只怕觉迟」，我们用这个方法就行。念是念头，念头不管善恶，不管什么念头，这第一个念头才起来，第二念就把它换成阿弥陀佛，这就行了。绝对不叫这个念头相续，第二念就把它转成

阿弥陀佛，这就叫做伏烦恼，烦恼伏住了，它不会再相续生了。

所以不管是贪瞋痴慢，不管什么念头，善念也好，恶念也好，统统都不要，为什么？善念是三善道的业因，恶念是三恶道的业因，所有起念头统统是六道轮回的因，将来果报都在六道轮回。我们现在想出离六道轮回，就把所有的念头都转成阿弥陀佛，等念头变成阿弥陀佛了，将来的果报就是西方极乐世界。念佛要这样念法才管用，才能念到观行位。现在一般同修念佛功夫不得力，就是念头让它相续起来，不晓得把它转成阿弥陀佛，这样就功夫不得力。一个妄念接著一个妄念起来，这不可以的，这样子念法就是古人所谓「喊破喉咙也枉然」，没有用处的。所以诸位要记住，功夫要怎么用法，念佛要怎么念法，这很要紧。

这一段是讲到究竟圆满之果。『边际智满』，智慧广大没有边际，边际智都满了，可见他真正是到究竟圆满了。『种觉顿圆』，「种觉」就是讲一切种智，如来果地上的圆满智慧，这个时候达到真正圆满，所以称为『无上士』，「无上士」是佛的十种称号之一。士是中国从前读书人的通称，现在讲就是知识分子，他的知识没有比他更超过的，他到顶点了，我们就称为无上士，底下这句就是解释。『名无所断』，他见思烦恼断尽，尘沙烦恼也断尽，无明也断尽，他再没有得断的。等觉菩萨还有一品生相无明可断，他还有得断的，佛没有得断的，他一切烦恼统统断尽，所以称为无上士。菩萨称大士，不能称无上士，为什么？他还有一品无明没断，他还有得断的，不能称无上。所以无上士是对佛的称呼，大士是对菩萨的称呼。『无上士者，更无过者』，就是没有超过他的，这才是究竟。底下有个比喻：

【如十五日月，圆满具足。众星中王，最上最胜。威德特尊。是名究竟佛义。】

【佛有无量德。应有无量号。】

农历十五晚上的月亮，月圆之日。在星宿里面，我们所看到的，肉眼能看到的，月亮是最大的，月光是最亮的，所以在星宿当中它算是王，就是最大的。诸位在此地特别留意到，凡是称佛就是称我们自己的性德，因为我们自己本来是佛，经典里面所赞叹的佛，与我们自己有密切的关系。我们今天讲迷就是迷了自己的性德，迷了自己的佛性。佛经上讲悟，也是觉悟自己的性德，悟了自己的佛性，绝对不是悟外面的事情，所以佛法称为「内学」，经典称之为「内经」，一切都向自性当中去觉悟。所以佛法跟其他书籍不相同，完全从心性里面去做功夫。心性有无量无边的智慧德能，因此这个称号当然也就是无量无边。

【举一蔽诸。】

『举一』，就是用这个佛，无量无边的称号用这个做代表就够了。

【华严有十万号。】

漏掉一个字，应该加一个字进去，『华严有十万号』，就是佛的称号。「十万」是略举，可见得名号是非常的多，显示佛有万德万能。

【又经有万号。三世诸佛，通有十号。】

『十号』，就是在许多名号里面举十个例子，「十」是代表无尽的意思，所以我们讲佛的十种称号、十种通号。

【净名三号。】

『净名』就是《维摩经》，里面举了三个号，就是「正遍知、如来、佛」，称这三号。

【以劫寿说，不能令尽。何况诸号耶。】

这个三号每个号里头含的意思实在讲是无量无边，说不尽的，

何况像《华严》讲十万号？这个地方有个小题目说「兼显佛德明无尽」，说明这个意思是无有穷尽的。经题里面「佛」这个字就解释到此地。下面解释第二个字「说」：

【说者。悦所怀也。】

『悦』是喜悦。实在讲，解释这个字，藕益大师在《弥陀经要解》里讲得最好，讲得非常圆满，他怎么说？佛看到这一切众生成佛的机缘成熟了，所以非常快乐，这个意思非常之好。成佛的机缘成熟了，佛就教给我们成佛的方法。成佛的方法是什么？念佛求生净土就是成佛的方法。在一切法门当中，这是第一法门，成佛。其余一切大乘经典都没有到成佛，只是成菩萨。小乘经是成阿罗汉，成辟支佛；大乘经是成菩萨，没有成佛的，唯独净土三经是成佛的。你成佛的机会来了，成熟了，我给你讲成佛的方法，这是真正畅悦所怀。所以我觉得藕益大师那个解释真正是佛的意思，实在是不容易。

【即十二部经。八万法藏。】

这是讲佛的一代时教。释迦牟尼佛出现在这个世间，就是因为众生得度的机缘成熟，他到此地来应化、来示现，给我们说法四十九年。『十二部经』是说佛说法有十二种方式，就好像我们现在所讲十二种体裁。像《华严经》，这十二种方式具足，统统都有，《法华经》里面有九种方式，每部经多少不一样。《弥陀经》是最少的，两种，第一种是长行，佛经的术语是长行，现在讲散文，《弥陀经》是散文的体裁，另一种是无问自说。所以《弥陀经》十二种方式里头只有两种，这是最少的。「十二部经」，不要看错意思，原来佛经只有十二部，实际上中文翻译的就有三千多部，不止十二部，这是十二种方式，十二种体裁。『八万法藏』是讲里面的意思、义理，所以是八万法门。法是方法，门就是门道，八万法门。

【六度四等，一切法门。】

这是大乘佛法里面所说的。

【又於一法中，作四门分别。於一一门，巧作四悉檀利益。闻者欢喜，赞用，受行。施戒进念，而得开发。】

这是讲智慧德能的开发显露。

【贪恚愚痴，豁尔冰消。】

『恚』就是瞋恚。烦恼习气可以断除。

【革凡成圣，入法流水。】

『革』是改革，就是改造我们心理，改凡心为佛菩萨的心，也就是破迷开悟，改迷成悟了。『法』是圣人之法，圣人同一类。

【或二三一益。】

『益』是利益，『或二三一益』，或者是得三种利益，或者是得两种利益，或者是得一种利益，这个在注解里面都有，诸位可能看到。

【若都无益，则示默然。】

像这些地方是我们要学习的。如果什么利益都没有，既不能自利也不能利他，我们就不说。学佛的人不开口则已，开口对于别人决定有利益的。实在对方都不能接受，他得不到利益，我们就「阿弥陀佛」，一句话也不说。这阿弥陀佛就有很大的利益，不管他爱不爱听、接不接受，他总听进去了，「一历耳根，永为道种」，我把阿弥陀佛这个种子已经种到他八识心田里面去了，这就行了，这个对他就是很大的利益。所以不必跟他谈别的，谈别的他也不相信。所以不要跟人争论，不要跟人家辩论。佛说法都是如此，看到众生不相信、不能接受，不跟他说，『默然』。

【若一机扣圣。於一门施四益者。】

『四益』，通常就是讲四悉檀的利益。

【余三门亦如是。为一缘说一法既尔，诸缘诸法亦如是。】

这一段是叙说佛为一切众生说法的原则。天台家讲四教，有藏通别圆四教，就是於一切法，他分做四门，於每一门又分做四悉檀。这个注子里头注得很详细，希望大家自己去看。

【观者，观也。有次第三观。一心三观。】

这是讲我们实行的原则，我们学了之后要会用，就是把它用在日常生活当中。因为这部经里面主要是教我们修观，修观拿现代话来说就是改变思想，修观就是改变思想。修就是改的意思，修正、修改，观就是观念，我们对一切事情的看法、想法。实在讲，我们对於世出世间许多事情的看法、想法都错了，要把这些错误的看法、想法修正过来，这个叫修观。在本经实在说，佛教我们一个非常巧妙的方法，教我们去想佛，不要想世间拉拉杂杂的事情。心想佛的时候，我们心就变成佛了，想佛就变成佛，将来结果当然成佛，这一定的道理。所以一切法都是心想而成的，可见得心的作用太大了。

大师给我们提示了一个原则，这个原则就是『次第三观』与『一心三观』，这是我们必须要注意到的。「次第三观」，通常讲钝根，中下根器的人。「一心三观」，这是上根之人，当然成就来说，一心三观是高明。本经里面取的什么？取的一心三观，为什么？因为这个教是圆教、是顿教，是叫你一生成就的，当然采取的方式是一心三观。下面这是给我们解释什么叫三观，我们看经文：

【从假入空观。亦名二谛观。从空入假观。亦名平等观。二空观为方便，得入中道第一义谛观。心心寂灭，自然流入萨婆若海。此名出璎珞经。】

天台大师发明这种修行方法不是他自己意思创造的，他有根据，都是从经典里面悟到的。他这个方法是以《璎珞经》的理论做基



础，建立的修行方法。

我们先讲「空假中」，空假中你明了之后，这个大意就不难懂。空是讲本体，假是讲现相，中是讲作用，也就是大经上常常讲的体相用。体为什么说是空的？体确实没有，所以佛讲一切法无有自性，自性就是自体，一切法没有自体，所以说它叫空。譬如我们讲这本书，这本书的体是什么？纸张。没有纸张哪来的书？这是我们很显然了解的。纸张是不是书的体？你们说是不是？书之体是纸张，没错。纸张是不是书之体？不是的。（书之体是纸张，这本书的材质是纸。但是，仔细分析，构成书的体应该还有其他，例如油墨、胶水、绳线等；故简单来讲，几十张或几百张纸，上面印有油墨，透过机器与人工合成一本书。若仅有几十张或几百张纸放在桌上，我们会认为那一定就是书吗？不一定！故云：纸张是不是书之体？不是的。）如果纸张是书之体，这个纸只能做书用，不能做别的用处，它的用途非常广泛，不一定做书。所以你仔细去观察，一切法都没有自性。所以佛给我们讲因缘生法，这个讲得没错。因缘就是种种条件聚合的时候，这个相生起来了；缘要是灭了、散掉了，这个相就没有了。所以相之生与灭是假的不是真的，真的是什么？是缘生缘灭。这个道理近代科学家也知道了，所以才说出物质不灭，它确实不灭，物质只是缘聚缘散，它没有生灭。

现在我们明白这个道理了，因此相是假的。相不能说它没有，它有，虽有，它不是真的，是假的。真假的定义在佛法里说，凡是讲真的，永远不灭，永远不会改变，这个叫真的；凡是会改变的，凡是有生灭的，这都不是真的。譬如我们人有生老病死，有改变，这不是真的。在一切法里面，什么是真的？「无为法」是真的。例如，虚空没有改变过，三千年前这个虚空跟三千年以后的虚空，没有改变过，所以虚空是无为法，不是有为法，有为就是生灭法，「

无为法」是不生不灭的。

虚空，给诸位说，还不是真正的无为法，它只是相似的无为法，换句话说，虚空前后相似没有变化，我们觉察不出它的变化，但不是真正无为常住，只是假说为常，唯心所变。譬如我们人，人有变化，为什么？年年不一样，一年比一年老，年年不一样，这个很容易看得出来它是在变化的，所以很容易觉察它是个生灭法。虚空不容易觉察得出来，到什么时候才觉察得出来？到大彻大悟。所以永嘉大师《证道歌》里头说「觉后空空无大千」，到那个时候才发觉到原来虚空也不是真的，也是假的。所以《百法》里面讲无为法，有六个无为法，六个无为法里头只有一个是真的，「真如无为」。其余的五种，因为我们不容易觉察它是生灭法，所以把它列入无为，这个无为是相似无为，不是真正的无为。

由此可知，一切法都是相有体无，所以从体上看是空的，佛经里面讲「万法皆空，万法无常」。讲空，万法皆空，从体上讲；讲无常，从相上讲，这个相刹那刹那在变，不是永恒的，所以说是假相，或者称为妙有。空跟有是一不是二，是分不开的，就是体跟相是一个，离了体没有相，离了相没有体，体相是一不是二。你这样观察才能把一切万法的真相，就是前面讲的诸法实相，这一切法的真实相你才能够见得到。见到真相之后，你就会用中了，中是中道。

佛法主张用中，中国古代的圣人也主张用中。佛法没到中国来，儒家孔老夫子就主张中庸之道，主张用中。中是什么？以儒家的解释是喜怒哀乐还没有起作用，没有发，这个时候中；起了作用，这就偏了，就不是中道，可见得儒家讲的中就是佛门讲的三昧。但是儒家讲的中没有佛家讲三昧那么彻底，因为佛法讲的是烦恼断了，儒家讲的中庸实在讲就是佛法讲的伏烦恼。它有，有怎么样？没

有发作，你能够把它控制，叫它不发作。这样子处事待人接物，心里头清净，没有喜怒哀乐，没有贪瞋痴慢。可见得这种功夫就是净土里面所讲的观行位，确实我们能够把烦恼降伏住、控制住，没有断。他这个中庸之道只讲到这个程度，所以儒家是人天乘的法，他没有能出三界、了生死。这样修持，换句话说，人天福报是决定能够得到的。这讲儒家的功夫决定能得人天福报，所以用要用中。

体相用配空假中，或者配三谛，就是真谛、俗谛、中谛。体是真谛，真实的，所以真空。俗谛是配假观，中谛是配中观。谛是谛实的意思，实实在在的，是讲万事万法。三观是讲我们自己用心，我们对於一切法的看法，这个三观是标准。外面一切的境界是三谛，谛实之相，所谓是实相。用三观来看外面一切诸法的体相用，就是看到三谛。这是天台家教给我们改变思想观念的原则。

这个大前提明白了，文就容易懂了。『从假入空』，就是从现相上观察它本体，这个叫『二谛观』。『从空入假』，就是从本体上观察现相，这个叫『平等观』。为什么？体是一个，相虽然有无量无边，体是一个。譬如有情众生，佛法讲的是佛性，一切众生皆有佛性，佛性是平等的。在诸法上来讲，我们讲物质，这是植物、矿物，物质上我们叫它做法性。法性跟佛性是一个性，一性无二性，只是换个名字而已，区别动物、植物、矿物，我们现在是三分。在佛法上只分二分，一个叫有情世间，一个叫器世间，器世间就是现在讲的植物、矿物。所以在器世间称法性，有情世间称佛性，佛性跟法性是一个性，只是两个名词而已，是一个性。因为是一个性，所以《华严》上才说「情与无情，同圆种智」。如果不是一个性，这句话就讲不通。

这个意思我们可以从梦境当中体会到，当我们在作梦的时候，梦从哪来的？梦是我们心变的。我们把能变梦境的心比喻作性，真

性，梦中的境界比喻作世间，有情世间、器世间。我们想想，梦里面那些众生、人，梦中当然有自己也有别人，这个自己跟人当然是自己心里变现的。梦里面也有一些物质，也有房子，也有山河大地，它从哪里来的？还是你自己心里变现的。离开你的心，没有梦境；离开梦境，没有心，梦境跟你的心是一不是二。能作梦的心就是体，体没有相，所以叫空，空是真空。变出来的相，相是假相、幻相，不是真实的。所以空假中的意思在梦境里面我们很容易体会得到。

你能够把这个意思明白了，你就『得入中道第一义谛观』，你对於体、相、作用这三样都不迷，这就是「第一义谛观」。所以『心心寂灭，自然流入萨婆若海』，「萨婆若」是梵语，翻成中国的意思就是一切种智，「海」是比喻广大，就是圆满广大的智慧，一切种智。这是大师建立三观三谛，理论上的依据是出在《璎珞经》上。下课。