

请掀开讲义第八页，第三节第三个小段：

疏【问曰。若有解行不同。邪杂人等。来相惑乱。或说种种疑难。导不得往生。或云汝等众生旷劫已来。及以今生身口意业。於一切凡圣身上。具造十恶五逆四重谤法阐提破戒破见等罪。未能除尽。然此等之罪。系属三界恶道。云何一生修福念佛。即入彼无漏无生之国。永得证悟不退位也。】

这个问题，实在说是常常在我们念佛人心中，造成真正不得往生的障碍。善导大师实在是大慈大悲，为我们开示解答这个疑惑。不仅是有人这样来难我们，有的时候自己想想，愈想愈害怕，不敢念佛求生净土，可见得这个问题真的是很严重。我们把问的略略的说一说。

这是假设有一人提出这么一个问题，「若有解行不同」，如果有解行不同，同样是学佛，不同宗派不同法门，这就是解行不相同的人。譬如有学天台的，有学华严的，有学禅宗的，有学密宗的，跟我们的解行不一样。他碰到我们提出这些问题，这是一类的。

『邪杂人等』，他不见得是学佛的人。「邪」是邪见之人，譬如古印度九十六种外道，我们现在除了佛教之外，有许许多多多的宗教学派，常常也遇到这些人。

他们也用一些话来为难我们，如同下面所说『来相惑乱』，惑是迷惑，乱是来乱我们的念头，或者说种种疑难。归根究柢，就是说明你念佛不能往生，你这个法门是白修了，归根结柢就这么一句话。

『或云汝等众生』，你们这些众生。

『旷劫以来』，无量劫以来。

『以及今生』，乃至於这一生当中。过去无量劫我们忘掉了，不知道，这一生当中起心动念一切造作，大概都还能够记得起来，还清楚。

『身口意业』，这三业。

『於一切凡圣身上』，「凡」是对凡人，对我们普通人；「圣」是对佛菩萨。

『具造十恶五逆四重谤法阐提破戒破见等罪。』像对大乘经典的毁谤、不恭敬，对修行人恶意的伤害，这是对凡圣身上具造十恶五逆。「十恶五逆」，我们常常讲这都是阿鼻地狱的罪业。

「四重」是指的戒律，戒律当中有四条最重的戒律。这个四条就是「杀、盗、淫、妄」，叫做四重戒。四重戒里面的妄语，不是普通的妄语，叫「大妄语」。什么叫大妄语？自己没有证到果位，向别人说我已经成佛了，我成了菩萨了，我证了四果了，这叫大妄语。没有证得这位子，自己炫耀自己已经证得这个位子，这一类的人叫重戒。其余的那叫小妄语，罪过没有这么重。四重戒的罪业跟五逆是相等的，都是要堕阿鼻地狱的。

「谤法」是毁谤佛法。学佛的同修，往往不知不觉的犯了这个过失。譬如我们修净土，毁谤参禅的，毁谤学教的，都叫「谤法」，为什么？禅是佛传下来的，教是佛说的，虽然我们学的不同的宗派，那个不同宗派也是佛传下来的，决定不能毁谤！所谓「自赞毁他」，自己赞叹自己，毁谤别人，轻视别人，这都是凡夫常常造作的罪业，这叫谤法。

「阐提」是梵语音译的，意思是没有善根的人。

「破戒」，受了戒之后不能够遵守，常常犯戒，这叫破戒。

「破见」，佛在经论上常说，破戒的人还有救，破见的人没救。

！「见」是什么？见解。换句话说，他对佛法信心动摇了，这佛没法子救了。戒破了之后，见没有破，他对於佛所讲的还深信不疑，这种人有救。

这些都是犯了这么多的重罪，这些罪没有忏悔干净，这些罪业决定是在三恶道。所以『系属三界恶道』，决定是落在三恶道的。

『云何一生修福念佛』，怎么可以说你一生修福，这个一生的时间短，修的福报也不多，无始劫至今生造的罪业太多了。你这么短的时间，这么微薄的一点福，怎么能救得了自己？

『即入彼无漏无生之国，永得证悟不退也』。即入彼西方极乐世界无漏无生之国，永得证悟不退。像你这种业障这么重，怎么能够往生？他提出这些说词，我们听了都很有道理，我们信心会不会动摇？冷静想想，确确实实不够资格往生。如果你信心动摇退转了，这不是破戒，这叫破见，那真的就没救了。

我们看善导大师如何为我们开导、解释这个难题。

疏【答曰。诸佛教行。数越尘沙。稟识机缘。随情非一。譬如世间人眼可见可信者。如明能破暗。空能含有。地能载养。水能生润。火能成坏。如此等事。悉名待对之法。即目可见。千差万别。何况佛法不思议之力。岂无种种益也。随出一门者。即出一烦恼门也。随入一门者。即入一解脱智慧门也。为此随缘起行。各求解脱。汝何以乃将非有缘之要行。障惑於我。然我之所爱。即是我有缘之行。即非汝所求。汝之所爱。即是汝有缘之行。亦非我所求。是故各随所乐而修其行者。必疾得解脱也。】

先说不仅是释迦牟尼佛教化众生，十方世界诸佛无量无边，他的教学以及教导一切大众修行的方法，实在说是太多太多了。这个

『尘沙』是比喻一切多，无量无边。佛为什么说这么多方法？他不是故意说，换句话说，他不是有意说的，而是应机施教。

『稟识机缘』，机缘不同。一切众生根机不一样，因缘不相同，因此佛说教教人修行的方法，也就不一样了。

『随情非一』，这个「情」就是指有情的众生，随著有情众生，他的教法（教人修行的方法）就不是一种！

『譬如世间人眼可见可信者。』这是举个例子，我们世间人眼睛很明亮，你眼睛亲眼看到的，当然你相信他。

『如明能破暗，空能含有，地能载养，水能生润，火能成坏，如此等事，悉名待对之法，即目可见，千差万别。』这些不须要细说，都很容易懂，都是平常我们眼睛亲见的事实，已经就太多太多了。

『何况佛法不思议之力，岂无种种益也。』用这个浅显的例子来比喻佛法。佛法是如来果地上亲证之法，十力四无畏也，我们在经上常常读到的，岂能说没有种种利益？佛说一切法各有各的利益。

『随出一门者，即出一烦恼门也。』「出」是讲出离，法门无量无边，统统是对治烦恼的。所以你能够出一门，就离开一门烦恼。

『随入一门者，即入一解脱智慧门也。』「入」是讲亲证，你证得一分，就得一分智慧自在。

『为此随缘起行，各求解脱。』这是答覆前面第一个意思。佛说的无量无边的法门，帮助种种不同的人，个个得利益，个个开智慧得解脱，所以它不是一门。

『汝何以乃将非有缘之要行，障惑於我。』你今天提出来这些疑问，这个疑问是不错，也确实存在，真的有这些事情。但是这不是对我有缘重要修行的方法，你向我提出做我的障碍，你不应该来障碍我。你学你的法门，我学我的法门，我们彼此不冲突。

下面说，『然我之所爱，即是我有缘之行，即非汝所求。』这话说得很明白，什么叫「有缘」？你对这个法门很喜欢就有缘，你对这法门不喜欢，就没有缘。现在这个净土法门你不喜欢，是你跟这个法门没有缘。我非常喜欢，这个法门与我有缘。有缘就得度，有缘就容易，无缘就困难了。无缘修学是勉强的，不是心甘情愿的，修学起来就困难。我的缘跟你的缘不一样。

『汝之所爱，即是汝有缘之行，非我所求。』我修念佛法门，我能往生。你喜欢禅，你在禅宗里面参究可以开悟，可以得定，可以开悟。各人修各人的，个个都得利益，你也不要破坏我，我也不要为难你，这就对了。

『是故各随所乐而修其行者，』因为这个缘故，这个事实，这个道理，各人随著各人所乐。「乐」就是爱好喜欢，随著你自己的爱好喜欢你去修。

『必疾得解脱也。』这个「疾」是快速，很快的得到解脱，很快得到成就。学佛法门无量无边，经典也浩如烟海，自己要慎重选择，一定要选择自己非常喜欢的，才有真正的利益。有人说这经典很好，但是我一看太难了，我看也看不懂，看不懂兴趣就生不起来了。一定要适合於自己程度，不要好高骛远，适合程度，修学起来就非常容易。这个解答，解答得非常之好，非常的圆满。

疏【行者当知。若欲学解。从凡至圣。乃至佛果。一切无碍。皆得学也。若欲学行者。必藉有缘之法。少用功劳。多得益也。】

这是非常非常重要的一段开示。就问你：「你学佛的目的何在？」如果我是求解，求解用现在话，我是求佛学。佛学，那一切法门经论你都可以涉猎。『凡』，就是人天的小法；『佛果』，这是一乘佛法，就是佛、菩萨、声闻、缘觉、天人之法。你是统统都可以学，这是没有障碍的。为什么？你求学，这是长学问。如果你要

是讲修行，修行是讲功夫，目的是在修定、开悟，那就不行了，前面那个方法就变成障碍了。前面是佛学，你对于佛法广泛的明了，对于自己断烦恼，得清净心，开悟证果，毫不相关。这是两条路子！

真正想「学佛」，跟「佛学」是不相同的。前面是讲「佛学」，你博学多闻，没有障碍。「学佛」就不行了，学佛一定要一门深入，一定要结跟自己非常有缘的法门，就是自己非常喜欢的法门，非常热爱的法门。这个就『少用功劳』，用功少，你得的利益多，所谓是「事半功倍」，这是一门深入。所以净宗这个法门，诸佛如来苦心教诫我们，一定要「一向专念」，这个方法多简单多容易，它真有效果。

末后一段，大师举个比喻跟我们说：

疏【又白一切往生人等。今更为行者说一譬喻守护信心。以防外邪异见之难。何者是也。譬如有人。欲向西行百千之里。忽然中路见有二河。一是火河在南。二是水河在北。二河各阔百步。各深无底。南北无边。正水火中间。有一白道。可阔四五寸许。此道从东岸至西岸。亦长百步。其水波浪交过湿道。其火焰亦来烧道。水火相交。常无休息。此人既至空旷迥处。更无人物。多有群贼恶兽。见此人单独。竞来欲杀。此人怖死。直走向西。忽然见此大河。即自念言。此河南北不见边畔。中间见一白道。极是狭小。两岸相去虽近。何由可行。今日定死不疑。正欲到回。群贼恶兽渐渐来逼。正欲南北避走。恶兽毒虫竞来向我。正欲向西寻道而去。复恐堕此水火二河。当时惶怖不复可言。即自思念。我今回亦死。住亦死。去亦死。一种不免死者。我宁寻此道向前而去。既有此道。必应可度。作此念时。东岸忽闻人劝声。仁者。但决定寻此道行。必无死难。若住即死。又西岸上有人唤言。汝一心正念直来。我能护汝

。众不畏堕於水火之难。此人既闻此遣彼唤。即自正当身心。决定寻道直进。不生疑怯退心。或行一分二分。东岸群贼等唤言。仁者回来。此道嶮恶不得过。必死不疑。我等众无恶心相向。此人虽闻唤声。亦不回顾。一心直进念道而行。须臾即到西岸。永离诸难。善友相见。庆乐无已。此是喻也。】

善导大师不是普通人，为我们讲经说法的言词是真诚恭敬到极处。我们在经典上看到，菩萨弟子白佛言，这个『白』是最尊敬之词。今天大师不是对佛，是对我们，对一切往生人等，他用的词是「白」，对我们尊敬到极处了。

『今更为行者说一譬喻。』这个「行者」，就是念佛人，依照净土五经一论修学的人。

比喻的目的何在？『守护信心，防外邪异见之难。』这个比喻目的是在此地。帮助我们「守护信心」，帮助我们预防外道、邪思、异学、异见之人来为难我们，来破坏我们的信心，他这段比喻目的在此地。

『何者是也。』什么比喻？

下面就说，『譬如有人。』这是假设的。

『欲向西行百千之里。』百千里是远道，不是近道。往西面走。

『忽然中路见有二河。』他走到一半遇到困难了，遇到这路当中有二条河。

『一是火河在南，二是水河在北。』他虽然是假设，也很有道理。南方属於火，北方属於水。在五行里面，南方是火，北方是水。

『二河各阔百步。』有这么样的一个宽度。

『各深无底，南北无边。』这条河很长没有边际，像中国的长

江、黄河一样，看不到边际的，很长的河。

『正水火中间，有一白道。』这两条河当中，有一条道路。

『可阔四五寸许。』这条道路的确很窄，只有四、五寸，有一点像我们过独木桥的味道，很窄的这么一条道路。

『此道从东岸至西岸，亦长百步。』有百步这么长，但是路很窄。

『其水波浪交过湿道。』这条道路，它这个北面是水河，常常被水淹没了，也常常被南面火河烧毁了，常有这个事情。

『水火相交，常无休息。此人既至空旷迥处，更无人物。』这个人在旅途当中，到了一个空旷的地方，这个地方没有人烟。

『多有群贼恶兽。』这是遭到难了，群贼恶兽。

『见此人单独，竞来欲杀。』贼也想害他，毒蛇猛兽也以他作猎物，作为目标。

『此人怖死。』这个人这时候恐怖了，害怕了。

『直向西走。』往西走。

『忽见此大河。』往西走，正好遇见这个河了。

『即自念言，此河南北不见边畔，中间一白道，极是狭小。』只有这个路，路非常的窄。

『二岸相去虽近，何由可行。』这是非常为难的时候。

『今日定死不疑。』走到这个地方，换句话说，怎么想都是死路一条。

『正欲到回，群贼恶兽渐渐来逼。』想回头吧！这时有贼有恶兽在逼迫。

『正欲南北避走，恶兽毒虫竞来向我；正欲向西寻道而去，复恐堕此水火二河，当时惶怖不复可言。』这是自己非常的惊慌，拿不定主意的时候。



『即自思念，我今回亦死。』回是回转，退回去。退回去群贼毒蛇猛兽都在那里等著。

『住亦死』，住是不动，不动那些群贼猛兽来了，一步步的靠近了。

『去亦死。』往前面走吧！也是死路一条。

『一种不免死者。』怎么样想想，都不免一死。

『我宁寻此道向前而去。』既然怎么都死，算了！还是往前面走吧。一直就往西面走吧！

『既有此道，必应可度。』西面道路虽然很窄小，有路应该可以通出去。

『作此念时』，这是下了一个决心了，决心要往西面去，也不顾危险了。

决心一下，『东岸忽闻人劝声』，东岸没有见到人，听到声音。

声音在这里劝导他说，『仁者，但决定寻此道行，必无死难，若住即死。』东面有声音劝他，你赶快去，去一定没有困难，可不能停，停了就死路一条，劝他赶紧走。

『又西岸上有人唤言』，西岸上见到人了，听到声音见到人。

『汝一心正念直来，我能护汝』。你一心一意一直从这个路走过来，我一定会保护你。

『众不畏堕於水火之难。』我保护你，绝对不会有灾难。

『此人既闻此遣彼唤。』此是东面，东面劝他去，西面欢迎他来。

『即自正当身心，决定寻道直进，不生疑怯退心。』决心往前面走了。

『或行一分二分。』这是走向西方小路了，才走了没多远。

『东岸群贼等唤言，仁者回来，此道险恶不得过，必死不疑，我等众无恶心相向。』这些贼在这里唤他，这个路太小很危险，你走这条道路必死无疑，你赶快回来。你回来我们也不会害你，在安慰他，劝他回头。

『此人虽闻唤声，亦不回顾。』他听了根本不理睬。

『一心直进念道而行，须臾即到西岸。』因为这条道路只有一百尺，不算太远，过了就到了西岸。

『永离诸难。』水火二河也离开了，群贼毒兽也离开了，所有一切灾难统统都离开了。『善友相见，庆乐无已，此是喻也。』讲了这么一段比喻，究竟比喻什么？底下一段就合喻了。

疏【次合喻者。言东岸者。即喻此娑婆之火宅也。言西岸者。即喻极乐宝国也。言群贼恶兽诈亲者。即喻众生六根六识六尘五阴四大也。言无人空迥泽者。即喻常随恶友。不值真善知识也。言水火二河者。即喻众生贪爱如水。瞋憎如火也。言中间白道四五寸者。即喻众生贪瞋烦恼中。能生清净愿往生心也。乃由贪瞋强故。即喻如水火。善心微故。喻如白道。又水波常湿道者。即喻爱心常起。能染污善心也。又火焰常烧道者。即喻瞋嫌之心。能烧功德之法财也。言人行道上直向西者。即喻回诸行业直向西方也。言东岸闻人声劝遣寻道直西进者。即喻释迦已灭。后人不见。由有教法可寻。即喻之如声也。言或行一分二分群贼等唤回者。即喻别解别行恶见人等。妄说见解迭相惑乱。及自造罪退失也。言西岸上有人唤者。即喻弥陀愿意也。言须臾到西岸善友相见喜者。即喻众生久沈生死。旷劫轮回。迷倒自缠。无由解脱。仰蒙释迦发遣。指向西方。又藉弥陀悲心招唤。今信顺二尊之意。不顾水火二河。念念无遗。乘彼愿力之道。舍命已后。得生彼国。与佛相见。庆喜何极也。】

『言东岸者，即喻此娑婆之火宅也。』西岸就是西方极乐世界

，东岸就是娑婆世界，用这个来作比喻。

『群贼恶兽诈亲者』，这是比喻『众生六根六识六尘五阴四大』，这就是群贼恶兽。在这个地方，我们讲魔障。「魔」有四种魔，佛在《八大人觉经》讲的，第一种就是五阴魔，第二种是烦恼魔，第三种是死魔，这个死魔就是生死轮回。你出不了三界，在三界当中生生世世受生死轮回的折磨，这叫死魔。第四种叫天魔，这三类以外的，统统叫天魔，所以把魔分成这四大类。

『言无人空迴泽者』，这个修行人，走到旷野没有人的地方，这是比喻『常随恶友。』无人是什么？没有善知识，『不值真善知识也。』遇不到一个真正善知识，跟群魔在一起，受他们的折磨。

『言水火二河者，即喻众生贪爱如水，瞋憎如火也。』瞋恚是火，贪爱是水。贪瞋痴的习气太盛了，就像二条长河一样，其深无底！烦恼习气非常之重。

『言中间白道四五寸者，即喻众生贪瞋烦恼中，能生清净愿往生心也。』这当中一条白道，就是你那一念善根。善根要跟起烦恼相比，不如烦恼，烦恼的力量超过了这个善根。

所以这地方就跟我们讲得很清楚了，『乃由贪瞋强故，即喻如水火，善心微故，喻如白道。又水波常湿道者，即喻爱心常起，能染污善心也。』知道念佛往生好，一念贪爱来了，把往生又放在一边了，这就是你这一条小道被水淹没了。一念瞋恚心起来了，就等於说你这个佛的求生念头，又被火烧坏了，比喻这个意思。

『又火焰常烧道者，即喻瞋嫌之心，能烧功德之法财也。言人行道上直向西者。即喻回诸行业直向西方也。』这就是比喻回向往生，将自己所有一切善业功德统统回向，求生净土。

『言东岸闻人声劝遣寻道直西进者。』这是比喻释迦牟尼佛不在世了，所以见不到人。释迦牟尼佛经典还在这个世间，就好像我

们听到他的声音，没有见人听到声音，劝我们求生西方世界。

『由有教法可寻，即喻之如声也。』比喻声音。

『言或行一分二分群贼等唤回者，即喻别解别行恶见人等。』这是比喻这些人『妄说见解』，他们在这里迷惑你，『迭相惑乱，及自造罪退失也。』或者是外缘，或者是自己烦恼习气太重，将往生的这一念心退转了。

『言西岸上有人唤者，即喻弥陀愿意也。』阿弥陀佛在西方接引。

『言须臾到西岸，善友相见喜者，即喻众生久沈生死，旷劫轮回，迷倒自缠。』迷惑颠倒，自己缠缚自己。

『无由解脱。』这是无量劫以来，所以才有这个生死轮回。

『仰蒙释迦发遣，』今天我们承释迦牟尼佛，虽然佛不在世，佛的经典存在这个世间。我们读到这个经典，依靠这部经典来修学，这个经上教我们发菩提心，念佛求生西方极乐世界。这是佛在此地开遣我们到西方去。

『又藉弥陀悲心招唤。』阿弥陀佛四十八愿，愿愿度众生，就好比阿弥陀佛在那边呼唤我们。

『今信顺二尊之意。』我们对於世尊对於弥陀，生坚定的信心，顺从两位佛陀的教诲。

『不顾水火二河。』这是很重要的开导。也就是说要把「贪瞋痴慢」统统放下，无论境缘怎样诱惑，我们要提高警觉，怎么诱惑我也不贪爱，怎样刁难我也不生气，这就是离开水火二河。这个很重要很重要！凡是境界现前，就要想到：「他是来考验我，他是想把我留在娑婆世界，不让我出去！」你要是这个警觉心一提起来了，他自然就不能障碍了。再好的境界我也不贪，再恶的境界我也不瞋恚，决不受外境的影响，这就是「不顾水火二河」。

『念念无遗，乘彼愿力之道，舍命之后得生彼国，与佛相见，欢喜何极也。』这个善友相见，就是见到阿弥陀佛了，见到西方极乐世界诸上善人，与他们俱会一处，这是欢喜至极！无始劫以来都不能够脱离三界，今天出来了，到达西方极乐世界，这是尽虚空遍法界最好的一个修学的场所。这是一段比喻的大意，细细体会这个比喻，确实能够帮助我们生信心，帮助我们预防一切的障难。再看底下这一小段：

疏【又一切行者。行住坐卧。三业所修。无问昼夜时节。常作此解。常作此想。故名回向发愿心。又言回向者。生彼国已。还起大悲。回入生死。教化众生。亦名回向也。三心既具。无行不成。愿行既成若不生者。无有是处也。又此三心亦通摄定善之义。应知。】

『三业』是「身口意」。

『无问昼夜时节。』这就是我们常讲一切时、一切处所、一切境界之中，无论是顺境是逆境。

『常作此解。』就是比喻里面所说的。

『常作此想。』我们才不至於被种种境缘障碍到了。

『故名回向发愿心。』这也叫做回向发愿心。就是一切时、一切处、一切境缘之中，这个「境」是物质环境，「缘」是人事环境，无论是什么人事环境、物质环境，这个环境是好是坏，我们都是一心向往西方世界，一心专念阿弥陀佛，这就是回向发愿心了。

『又言回向者，生彼国已，还起大悲，回入生死，教化众生，亦名回向也。』这是回向另一个意思。我们回向求生西方极乐世界，是三种回向里面的「回向佛道，回向实际」，是这两个意思。通常也有讲「回向菩提，回向实际」，我们一心求生西方是这两种回向。此地说的，那就是到达西方极乐之后，再倒驾慈航，回到娑婆

世界来度这些苦难众生，这叫回向众生。由此可知，到西方极乐世界不是去逃难的，不是去享福的，是去干什么？是去成就自己的道业，在这地方修行太难了。

无始劫到今天，我们要真正相信《无量寿经》佛所讲的话，要是真实的，那我们在过去生中曾经供养无量无边诸佛如来，修行无量劫了，今天还是这个样子。你才晓得，这个世界修行难！成就不容易。通常讲这个世界修行难，你不知道怎么个难处，你想不出来。如果想到过去生中，无量劫生生世世修行，其间供养无量无边诸佛如来，再想想看今天修行这个成果，那才晓得真难！真难！不要讲见思烦恼了，连个身见都破不了。小乘须陀洹果初果都不能得到，才知道真正的难！这不是假的。

那我们要问，我们过去修行，那个过失到底犯在什么地方？今天应当明白了，没有认真念佛求生净土，过失就犯在这里。佛法八万四千法门，门门都修，样样都好，都喜欢，都爱好，这才耽误掉了。假如能把一切都放下，这一生当中专念、专修、专弘，必定往生！这就没错了。

这一生我们的缘非常殊胜遇到这个法门，对于这个法门的理论、方法、境界，清清楚楚、明明白白，剩下来的就是自己要怎么样去做了，问题在此地。果然自己真肯做，那就恭喜你了。不但我恭喜你，一切诸佛如来都恭喜你，你很快就要成佛了。成佛之后，还起大悲，那个时候必定兴起同体大悲心，无缘大慈，再回到三界六道里面来教化众生，帮助这些众生，修学这个法门，都能够往生，同成佛道，这是回向众生的意思。

『三心既具，无行不成。』这个「三心」是至诚心、深心、回向发愿心。这三个心统统具足了，古德常讲：「三心圆发。」圆是圆满，发得很圆满，没有欠缺。「无行不成」，你的修行，一定圆

满。

『愿行既成，若不生者，无有是处也。』你的愿行既然成了，哪有不往生的？决定往生！如果我们用永明大师的《四料简》里面的话：「有净土」，这叫真的有净土。三心统统发了，才叫有净土。三心缺一条，你还没有净土。没有净土就是不能往生，有净土是决定往生。

『又此三心，亦通摄定善之义，应知。』所以这个「三心」，「定善」就是我们一心念佛，一心称念这一句阿弥陀佛，就在这三心的基础上。我们讲念佛，你用什么心念佛？你要用三心圆发来念佛，这就对了。「散善」，像前面所讲的三福，用什么心来修三福？用圆满的三心来修三福，这样的人是决定得生！这个意思我们要知道，要能深深地去体会。这个三心是这段里面非常重要的一段开示，到这地方给诸位都介绍过了。

我们看上品上生讲义章第八页，倒数第二行，当中有个五。前面跟诸位读过，这章经文总共分为十二段，前面所讲的是第四段，讲圆满了，讲完了，这是第五段。

经【复有三种众生当得往生。】

疏【五从复有三种众生已下。正明简机。堪能奉法。依教修行。】

这是说明什么人有条件修学这个法门？『简』是拣别，『机』，现在的话来讲就是条件，修学这个法门，要具备那些条件，才可以能奉行这个法门依教修行。这个就是第一句。我们再往下看：

经【何等为三。一者。慈心不杀。具足戒行。二者。读诵大乘。方等经典。三者。修行六念。】

疏【六从何等为三下。至六念已来。正明受法不同。即有其三。一明慈心不杀。然杀业有多种。或有口杀。或有身杀。或有心杀

。言口杀者。处分许可。名为口杀。言身杀者。动身手等指授。名为身杀。言心杀者。思念方便计校等。名为心杀。若论杀业。不简四生。皆能招罪障生净土。但於一切生命起於慈心者。即是施一切众生寿命安乐。亦是最上胜妙戒也。此即合上初福第三句云慈心不杀也。即有止行二善。自不杀故名止善。教他不杀故名行善。自他初断名止善。毕竟永除名行善。虽有止持二善。总结成慈下行也。】

『正明受法不同。』「受」是接受，接受这个修行的法门有三种，所以说「不同」，它有三种。

第一，『明慈心不杀。』这是第一种。「明」是说明，说明什么叫作慈心不杀。这段开导我们也要注意，因为是我们日常生活当中常常触犯的过失，自己不知道，平常也没有人给你讲。

『然杀业有多种，或有口杀，或有身杀，或有心杀。』杀就可以分为「身口意」三大类了。

什么叫口杀？『言口杀者，处分许可，名为口杀。』你虽然不是自己杀，你吩咐家里的佣人：「今天我要吃鸡给我杀一个。」这叫口杀。你没有杀，口杀！下达命令是口杀。

『言身杀者，动身手等指授，名为身杀。』身杀不但是自己动手，如果你指著「那一只，你给我拿去杀掉」，这也算是身杀。又是口杀，又是身杀，为什么？你手指到的，这都是算是杀生。

『言心杀者。』这个心杀是最厉害了。『思念方便计校等，名为心杀。』你起心动念想杀害众生，不管有没有真的去杀它，你的杀心动了。在菩萨戒里面，只要起念动心就犯了杀戒。所以大乘戒跟小乘戒不一样，小乘戒论事不论心。小乘戒我心里虽然想杀，但是我没有杀它，我口也没有说，身也没动，他也没死，这个不犯戒。可是大乘戒就不行了，大乘戒这就犯戒了！起心动念就犯戒了。



所以大乘戒论心不论事，事上或者是杀错了，对这个杀错的人不结罪，对你意念的心想的，在这上结罪。所以大乘戒比小乘戒难守，因为他在起心动念之处结罪。小乘戒虽然多，容易守，因为他跟世间法律一样。现在这个法律判案子一定要有事实，没有事实不能定罪，所以小乘戒跟世间法律一样。大乘戒完全不相同，都在心念之间。

『若论杀业，不简四生，皆能招罪障生净土。』这一句话诸位不可以含糊笼统的念过，是一句非常重要的开示。四生是「胎卵湿化」，换句话说，包括小动物，蚊虫、蚂蚁它都是一条命，你要是杀生，对往生都会造成障碍。我们要问，障碍在哪里？动物愈大，灵性愈高，报复的念头愈强，它将来要讨命。微生物、小动物，像蚊虫、蚂蚁，它的灵性不高，报复的念头不强。但是常常动杀心，你的心不清净。我们念佛要念到一心不乱，要念到清净心现前，心里常常有杀的这个念头，清净心得不到。换句话说，障碍了念佛三昧，道理在此地。所以这一句开示，实在讲是很重要很重要。

『但於一切生命起於慈心者，即是施一切众生寿命安乐。』我们在布施里面讲三种布施，这三种布施是财布施、法布施、无畏布施。这个地方说明，你对於一切弱小的动物，能够起慈悲心不伤害它，这就是无畏布施。布施，他的「寿命安乐」。尤其是这些小动物，对自己没有妨害，那就决定不能够伤害。

那么，家里常常有这些小动物来扰乱你，怎么办？这是业障，这个问题困惑了许许多多的人。你应当要知道，这些小动物有灵性，你要以真诚的心，真实慈悲劝导它们搬家，不要来扰乱我。你来扰乱我，我杀你我也有罪，你也丢掉命，何苦呢？你搬家，你也好，我也不造罪。要以真诚恭敬的心，在念佛期间跟它回向，劝它搬家。你只要搬到我房间以外的地方去，我绝对不伤害你，你不要在

我的房间里面。确确实实有感应。

只要用真诚的心，决定有感应。我们在印光大师传记里面看到，印光大师早年的时候，他住的房间里面有蚊虫、有跳蚤，这个东西也是麻烦事情。他有侍者，就是侍候他的小和尚，常常把这些东西赶走。印光法师看到之后，叫他不要赶走。问他：「为什么？」他说：「我的道德不够，还不能感化它，让它留在此地，常常提醒我，警觉我。」他老人家在七十岁以后，你到他的房间里一个也找不到，真的统统搬家搬走了。凡是有蚊虫跳蚤的地方，印光大师到那里的时候都没有了，统统搬走了。这也是示现给我们做一个榜样。我们的房间有这些东西，是我们的道德不够，太差劲了，所以惹得这些东西来找麻烦。

所以要念佛修德，真诚念佛就是修养道德。真诚念佛，你的心跟佛心一样，愿跟佛愿一样，行跟佛行一样，这些小动物统统都受感动。这是对付小动物来骚扰，根本治疗的方法，你们都可以回家去试验、试验。试验当中，一定有很灵的，也有不灵的。灵的是什么？你的心诚，真诚就灵。你心里还有怀疑，那就不灵了。要真诚，就会有感应。

底下讲不仅是布施，是无畏布施。『亦是最上胜妙戒也』，这是持不杀生的最殊胜上上品戒，是这种持法。

『此即合上初福第三句慈心不杀也。』因为三福，第一福就是初福。第一福一共有四句：「孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业」，第三句是慈心不杀，所以它跟三福就相应了。

『即有止行二善。』善里面有二种，一个是止，一个是行。

『自不杀故名止善。』自己能够遵守戒条，绝不杀生，对于一切众生爱护怜悯，不起杀心，这是自己持戒，这是『止善』。

『教他不杀故名行善。』不但自己不杀，而且要劝告别人，希

望他们也不要杀生，这个叫做『行善』。善，有止有行。

『自他初断名止善，毕竟永除名行善。』这是更进一步，境界就更为殊胜。断是断杀的意念，对于一切众生，杀害众生的意念没有了，真的断掉了。你刚刚断的时候是止善，永远断是行善。无论在什么境界里，杀生的意念都不会起来，这是行善。

『虽有止持二善，总结成慈下行也。』就是慈悲之下的行止，大慈大悲之下的一种修行。这是讲慈心不杀。

疏【言具诸戒行者。若约人天二乘之器。即名小戒。若约大心大行之人。即名菩萨戒。此戒若以位约者。当此上辈三位者。即名菩萨戒。正由人位定。故自然转成。即合上第二福戒分善根也。】

这个戒律，有大乘戒，有小乘戒。大乘戒、小乘戒从哪里分？实在讲不是从戒相上分，不是从戒本上分、戒经上分，是从人心上分。所以『若约』，「约」是就，假如就人天二乘是这样的根器，所有一切戒都叫小乘戒。他所持的，他去受个菩萨戒、持菩萨戒，那也叫小乘戒，也不是大乘戒，这才是对的。如果就大心大行之人，那叫菩萨戒，他就受个三皈五戒也叫菩萨戒。受个比丘戒、沙弥戒，也叫菩萨戒。为什么？他的心是菩萨心，他的行是菩萨行，所以他所受的一切戒都叫大乘菩萨戒。这是我们同修必须要知道的，要认识清楚的。

『此戒若以位约者，当此上辈三位者，即名菩萨戒。』如果就往生位次来说，换句话说，假如你是一个大心大行的人。大心是什么？大慈悲心，大慈悲行。这个「大」怎么说？「大」是没有分别，心地真正的清净平等对待一切众生，这个心就大了。如果心里面起了分别执著，这个心就小了，就有限量了，那就不叫做「大心大行」。心里面没有分别执著，对于一切众生平等清净，慈悲心从这里生出来，就叫作大慈大悲。表现在一切事相当中，那就叫大行，

就叫大慈悲行。这个人往生西方极乐世界，他的果位一定在上辈的三品，上品上生、上品中生、上品下生，他是属于上辈人。可见得这几句话非常非常重要。

我们要想往生品位增高，一定要修大慈悲心，一定要具足大慈悲行。为什么要这样作法？中国古圣先贤常常教给我们，「取法乎上，仅得乎中。」我们的目标在上辈，上辈得不到还中辈往生，这个位置还不低。假如我们目标订在下下品往生，那一下落空了就去不了了。所以标准设定高一点，能达到当然非常圆满，达不到还有其次，其次也很可观，也能满意。所以这个开示，非常重要。

『正由人位定，故自然转成，即合第二福戒分善根也。』这是三福的第二福，「受持三归，具足众戒，不犯威仪」。可见得我们学佛的人，纵然没有去受过五戒、菩萨戒，你想想，你的戒律具不具足？具足！可见得世间戒坛上传戒是形式，你去受戒，得不得戒，那是另外一个问题。不见得「我受了，我就得戒；没有受，我就没有戒律」，不如是。你在此地真正明白这个道理，慈心不杀，具足戒行，你已经就得戒了，而且你所得的是上品戒！

戒律里面，除了比丘戒跟比丘尼戒，一定要师父传授之外，像三皈、五戒、沙弥的十戒、菩萨戒，都可以自己在佛像面前发愿受持。你只要真心发愿，一生奉行，你就得戒了。只有比丘跟比丘尼戒，不可以自己发愿受持，一定要有五比丘以上传授才能够得戒。五比丘是最少的。规定是十个比丘（十证），叫三师十证，要十个人传授才能得戒。但是最低限度，不能少过五个人。这是讲出家，比丘跟比丘尼。除此之外，所有一切的戒条都可以自己在佛菩萨面前发愿受持。所以这是上品戒，这是「三福」里面的第二福。

时间差不多了，明、后两天可以讲得圆满，今天就讲到此地。