

【弟子生死事大，和尚大慈，更为教示。师曰：吾闻汝师教示学人戒定慧法，未审汝师说戒定慧行相如何？与吾说看。诚曰：秀大师说，诸恶莫作名为戒，诸善奉行名为慧，自净其意名为定。彼说如此，未审和尚以何法诲人？】

志诚禅师悟了以后，继续请六祖大师开示。首先问生死大事，这是大、小乘佛法都非常重视的问题。这个开示，对我们有很大的利益，我们听了六祖的开导，也能依照这个理论方法来修学。六祖问：「我听你的老师教诫学人戒定慧的方法，不晓得神秀大师说戒定慧的行相是如何，你可以说给我听听吗？」志诚禅师说：「秀大师常说，诸恶莫作为戒，众善奉行为慧，自净其意为定。」秀大师说戒定慧的行相，实际上就是佛教里一首偈：「诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教」，十方三世一切诸佛都不离这个原则。这首偈将一切大小乘的教法全包括尽。偈颂是出自《增一阿含经》，迦叶问：「何等偈中，出生三十七品及诸法。」当时阿难尊者就说了这首偈。「诸恶莫作」是佛法的根本，即教学的根本。诸恶莫作才能出生一切善法，而善之极处就是心意清净。这首偈，每个学佛弟子都应当遵守奉行，秀大师也常常这样教导人。志诚问：「祖师，你用什么方法教诲学人？」

【师曰：吾若言有法与人，即为诳汝；但且随方解缚，假名三昧。如汝师所说戒定慧，实不可思议，吾所见戒定慧又别。】

六祖说：「我要是说有法与人，就是欺骗你。」这句话正是上上乘的教学。《金刚经》云：「如来於然灯佛所，於法实无所得」，《净名经》云：「除去所有」，《法华经》云：「只是除去心中

作见解处」，又云：「如来藏本自空寂，并不停留一法。」祖祖相传，确实无法与人。修学若要有所得，都是生灭法。《心经》说得很清楚，「无智亦无得」。佛法究竟教的是什么？六祖说：「只不过是随缘方便，为众生解除束缚而已。」束缚就是烦恼，看众生是什么样的毛病，跟大夫治病一样，哪有一定的方法？把你的病治好之后，治病的方法与药也统统不要了。「随方解缚，假名三昧」，三昧就是禅定。六祖说：「像秀大师所讲的戒定慧，实在是不可思议。但是我所见的戒定慧又很特别，又不一样。」

【志诚曰：戒定慧只合一种，如何更别？师曰：汝师戒定慧接大乘人，吾戒定慧接最上乘人，悟解不同，见有迟疾。】

志诚禅师问：「戒定慧只合一种，哪里还会有两种？既然不同，它又有什么区别？」戒定慧之教学是大前提、大原则，随著众生烦恼的浅深、执著的厚薄不同，而有种种不同的差别。以五乘佛法来说，人乘佛法有人乘标准的戒定慧，五戒是人乘的戒律；天乘有天乘的戒定慧，标准比我们人乘要高一层；声闻、缘觉、菩萨，各个地位上的标准浅深都不同，但是名称没有两样，都叫做戒定慧。

六祖说：「神秀大师所说的戒定慧，是接引、教诫大乘根性的菩萨。」凡是在学的，都叫做菩萨。菩萨是人，不是泥塑木雕的木偶。学习圆满了，就叫佛；没有圆满以前，都叫做菩萨。正如学校在学的学生，称为菩萨；毕业了，称为佛。六祖所说的戒定慧是接最上乘人，就好比是研究所、博士班的学生，这是接引最上根性的人。差别就在此地。六祖说：「由於悟解不同，见性就有迟有早。」悟解，上乘根性的人一闻千悟，他根性利，一听就开悟，这是悟得快；根性钝的人，悟得迟，讲了他也不悟。禅宗有所谓「小疑有小悟，大疑有大悟」，小疑若干次，大悟若干次，才能到彻悟；这是前面所讲的渐修法门，神秀大师是用这种方法渐渐诱导中下根性

的人。六祖大师办的是研究班，所以，在秀大师那里修学十年、八年的，再到曹溪去，没几天就能开悟。可见秀大师也是无量功德，他能将这些学人奠定非常好的基础。

【汝听吾说，与彼同否？吾所说法，不离自性；离体说法，名为相说，自性常迷。须知一切万法皆从自性起用，是真戒定慧法。】

六祖说：「你听我这么一讲，与你老师所说的是否相同？我所说法都是不离自性，如果是离自性说法，都叫做著相。著相，自性当然就常迷」，离相，自性是常悟。「须知一切万法皆从自性起用」，正是所谓万法唯心，离自性之外，哪有戒定慧？戒定慧是本性本来具足的德用，我们迷了，就叫做贪瞋痴。大经常讲，贪瞋痴就是戒定慧；迷了就称贪瞋痴，觉悟就称戒定慧。体实在没有改变，所改变的是名相不同而已。「这是真正的戒定慧法」。

【听吾偈曰：心地无非自性戒，心地无痴自性慧，心地无乱自性定，不增不减自金刚，身去身来本三昧。】

这首偈非常重要，这是修自性戒定慧的方法。「心地无非自性戒」，心地是指真如本性，真如本性从来就没有过失。凡夫迷了自性，造作一切过失罪业是妄心所造，不是真心。真心从来如如不动，真心从来没有过失，这是自性戒。《起信论》云：「以知法性无染，离五欲过故，随顺修行戒波罗蜜」。「心地无痴自性慧」，心体是光明、清静、平等的，能生一切智慧，只不过我们现在是在迷，好像这个能力不能现前，实际上这个能力没丧失，只是把真知转变为不知。所以，知与不知是一不是二。这些道理都在大乘经论之中，我们要细心去探究。探究，实在讲只能得一个彷彿，如果要证得，必须依照理论与方法认真修学。「心地无乱自性定」，这些道理最浅显、最常说的，无过於《大乘起信论》，说得非常透彻。真

如本性从来也不迷，从来也不乱，可见戒定慧是天然本具的。「不增不减自金刚」，在圣位，成佛了，戒定慧并没有增加一些；纵然堕落在阿鼻地狱，我们自性的戒定慧也没有缺少一点；不增不减。金刚是比喻，所谓是金刚不坏身，是指我们真如本性坚固、光明、洁净。「身去身来本三昧」，这句话是针对「长坐不卧」而说。因为一切行住坐卧，来去自由，无不在定中，正是所谓「那伽常在定，无有不定时」。慧海禅师说：「妄念不生为禅，坐见本性为定。」这是禅定很好的解释。

【诚闻偈，悔谢，乃呈一偈：五蕴幻身，幻何究竟。回趣真如，法还不净。】

志诚禅师听了六祖开示之后，非常感激，后悔过去多年来无法悟入真实的境界。於是他也呈了一首偈，这首偈是他的心得报告。

「五蕴幻身」，五蕴是色受想行识，也叫做「五阴」。《心经》云：「观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄。」他这个心得与《心经》相彷彿。「幻何究竟」，幻不是究竟的。「回趣真如，法还不净」。「回」是回向，「趣」是趣入。你存心要想证得真如本性，能不能证得？不能证得；《心经》云「无智亦无得」。有心去求，决定求不到；无心去求，也求不到；必须将有心、无心都离开，真如本性本来现成。

【师然之，复语诚曰：汝师戒定慧，劝小根智人；吾戒定慧，劝大根智人。若悟自性，亦不立菩提涅槃，亦不立解脱知见；无一法可得，方能建立万法。若解此意，亦名佛身，亦名菩提涅槃，亦名解脱知见。见性之人，立亦得，不立亦得。去来自由，无滞无碍，应用随作，应语随答，普见化身，不离自性，即得自在神通游戏三昧，是名见性。】

这首偈非常好，六祖大师很同意，为他印证。然后告诉志诚：

「你的老师所讲的戒定慧，是劝小根智人。」小根是指可以接受小乘教学的根性，当然他也得有智慧，他若没有智慧就不能接受。六祖说：「我所讲的戒定慧，是劝大根智人。」是上上乘的根性。「若悟自性，也不建立菩提涅槃，同时也不建立解脱知见」，这正是古人所说「无为而无所不为」。因为无有一法可得，然后才可以随缘建立一切法，诸佛祖师无不如是。六祖说：「你要明了这个意思，要透过这个意思，这才叫做佛身，也叫做菩提涅槃，也叫做解脱知见。见性的人，非常自在，他建立也可以，不建立也可以。来去自由，一点妨碍都没有。一切应用可以随心所欲，正所谓理事无碍、事事无碍。一切众生来求教，随语随著答覆，字字句句都明心见性，这就是诸佛菩萨所讲的自在神通、游戏三昧，这叫做见性。」

【志诚再启师曰：如何是不立义？师曰：自性无非无痴无乱，念念般若观照，常离法相，自由自在，纵横尽得，有何可立？自性自悟，顿悟顿修，亦无渐次，所以不立一切法。诸法寂灭，有何次第？志诚礼拜，愿为执侍，朝夕不懈。诚，吉州太和人也。】

志诚禅师再向六祖请教：「什么是不立的意思？」六祖说：「自性无非，没有一念的是非；无痴，没有一念愚痴；无乱，一点也不杂乱」，这就是前面讲的自性戒定慧。又说：「念念般若智慧观照，常离法相；般若性空。自由自在，纵横尽得，横遍十方竖穷三际，本来没有一法可以建立。自性一定要自悟，自悟是直捷了当一直证入。顿悟顿修，亦无渐次，所以不立一切法。」这个教法确实是最上乘的，最利的根性才可以接受这样的教学法。所以，它是一法都不立。因为一切法都是寂灭相，《法华经》云「诸法从本来，常自寂灭相」，本来没有次第。次第是人为的，次第是因为众生根性不同；换言之，他的烦恼障重、所知障重，佛祖才在无次第当中方便建立次第。所以，无次第是真实的，次第是虚妄的，用虚妄的

次第证得无次第的真实。志诚禅师听了之后，发心为大师的侍者。