

请掀开经本第二十页，从第四行看起。这下面有一段很长的经文，总共说了二十一门，都是念佛法门。这些名称都是从作用上立的名号，我们先将经文念一遍。清凉大师有很详细的注解，我想这一段经文，我们讲注解就好了，经要念一遍。请看经文：

【所谓智光普照差别境界念佛门】

这一句是法门的名称，下一句是讲这个法门的作用：

【常见诸佛种种国土宫殿庄严悉现前故。】

这是第一。第二：

【令安住种种增上意乐念佛门】

这是法门名称，它的作用：

【随诸众生心之所乐皆令见佛得清净故。】

第三：

【令安住究竟佛力念佛门，令入如来十种力中随顺行故。】

第四：

【令安住种种如来究竟正法念佛门】

它的业用是：

【见一切佛演说正法咸听闻故。】

第五：

【遍照十方无差别藏念佛门】

作用是：

【普见一切诸世界中等无差别诸佛海故。】

第六：

【入不可见极微细处念佛门】

业用是：

『初见一切微细境中如来神变自在事故。』

第七：

【住种种劫念佛门，於一切劫常见诸佛施作佛事，咸亲近故。

】

第八：

【住一切时念佛门，於一切时常得见佛，与佛同住不相离故。

】

第九：

【住一切刹念佛门，一切刹土咸见佛身超过世间无等比故。】

第十：

【住一切世念佛门，随於自心所有乐欲，普见三世诸如来故。

】

第十一：

【住一切境念佛门，普见一切诸境界中诸佛相续咸出兴故。】

第十二：

【住一切性寂灭念佛门，於念念中见一切刹一切诸佛示涅槃故。
。】

第十三：

【住一切时处念佛门，於一日中见一切佛从其住处而往化故。

】

第十四：

【住一切境广大念佛门，见一切佛皆结跏趺坐——佛身满法界
故。】

第十五：

【住一切法微细念佛门，於一毛孔见不可说诸佛出兴，咸至其

所而承事故。】

第十六：

【住刹那际庄严念佛门，於一念中见一切刹皆有诸佛成等正觉现神变故。】

第十七：

【住一切法念佛门，见一切佛出兴於世以智慧光转法轮故。】

第十八：

【住自在心念佛门，随其自心所有欲乐，一切如来现其影像咸得见故。】

第十九：

【住一切业念佛门，能随法界一切众生所修行业为现其身令觉悟故。】

第二十：

【住一切神变念佛门，见一切佛住於广大香水海中坐莲华台普现神变满十方故。】

二十一：

【住等虚空界念佛门，观察如来所现身云庄严法界虚空界故。】

这是总共说了二十一种。我们知道念佛这个门无量无边，那里只二十一种！二十一，诸位仔细去观察一下，还是归纳的。从业用相似的归纳，二十一大类，这二十一大类要展开来，给诸位说，不仅是世尊四十九年所说的一切法门，即使十方世界，一切诸佛如来，所说无量无边法门，通通可以归到念佛法门，没有一个法门不是念佛法门。你才晓得，念佛法门不可思议！为什么五十三参第一参，吉祥云比丘提倡念佛法门，原来念佛法门是无量无边法门的总根本，就是这个道理。

这么多法门里面，你看看，吉祥云比丘他所修的这个法门，他这个法门还不在这个二十一个里面，这二十一个是别说的。他所修的是直接，就是般舟三昧，直接念阿弥陀佛。所以在念佛法门里面，又是第一殊胜！我们今天真的缘分不浅！学佛是运气不错，就给你撞上了；你也不懂得选择，可是他就撞上这个法门了。虽然是误撞撞上了，可是还是要明白；明白之后，我们对於现前修学的法门死心塌地，真正能做到「老实念佛」。大势至菩萨所谓的「都摄六根，净念相继」，这一生才能够圆满成就。我们看到念佛法门有这么多种，那有那么简单！我们看清凉的注解，他这个注注的很详细。

【所谓下】

就是我们刚才念的这一段长文，二十一门，这是别说。

【有二十一门。】

前面这是总标，这是别列。每一门里面都有两句，刚才我们都念过了。

【各】

就是二十一门里头，『各』是每一门，

【先标明。】

【后释相用。】

后头这一句是解释它的作用、它的相状、它的作用。

【从业用以受其名。】

这个名字怎么来的呢？都是它『业用』上建立的。业就是造作、造修，也就是我们说的事相上的修行，这个叫「业」。你依照这个方法修行，一定起作用；一般讲，你一定得好处，那个好处就是「用」。这叫「业用」，从业用立的名称。下面这一句：

【准晋经中一一皆有三昧之言，今略无耳。】

这是清凉大师将新旧两种译本比较上来看，旧经就是《六十华严》，晋朝时候翻译的，我们称它作「晋作」，『晋经』就是《六十华严》。《六十华严》这一段经文里头，都有三昧；可是新译的八十卷《华严》里面，把这一句省略掉了。所以诸位如果看《六十华严》，看到这一段，就是省略，意思都圆满，意思没有两样。

【古德分二】

这是讲从前古大德，多半是指晋经，像《华严探玄记》，贤首国师所作的，这在清凉之前，他们将这一段经文分为两大段，这二十一句，前面十句，后面十句。

【前十念佛胜德圆备。后十念佛妙用自在。】

这是将这二十一门分成两大段，分的也很有意思。可是清凉没有用这种分法。

【今释有异。略为三门。】

这是清凉大师他把它分为三门解释。

【一明所念差别。二者会释经文。三以能念收束。】

他这个注解里面，就分成这三大段，用这三段来解释二十一个念佛门。我们先看第一段：

【今初。谓十身三身，为观不同，略为十种。】

《华严经》都是用十这个数字来代表圆满，所以说佛有十身。但是世尊通常在大乘经论里面，跟我们所讲的，没有像这么多，讲的比较简单，都讲三身。三身，我想每个同修都能够记得；讲十身，恐怕你说不出来了。三身就是法身、报身、应化身，这个好懂！可是说十身，也没有离开三身，不过把三身细说，再分开来讲，分成十身。由此可知，十身跟三身实际上讲，没有差别。『为观不同，略为十种。』

【前八三身。】

这是讲二十一门，前面八门你仔细观察，都是法身、报身、应身，你是念那一种身？

【后二束上以成十身。】

『后二』就是第九句跟第十句。

【谓念三身佛则为三观。各分依正】

有依报跟正报。

【便为六门。就报化中】

报佛跟化佛。

【分为内外，以成其八。】

这是讲前面八门都离不开三身。

【九谓性相无碍。十谓融摄重重。】

所以这两句就把《华严经》上讲的十身都包括尽了。

【言十种者】

这个里面有许多地方，是我们应当要学习的。

【一若作是观，佛以法为身，清净如虚空，无念念者。则念真如。是念法身。】

这第一句很重要——『若作是观』，这一句是枢纽，是关键的所在。「观」前面跟诸位讲过，就是观念，我们怎样把这个观念转过来。说实在话，我们凡夫的观念都是错误的。无论你观察的宇宙人生，你所观察的世法、佛法，都有很深、很广、很严重的错误。所以三界六道，我们很难出离，道理在此地。佛祖在此地教给我们，你把那个观念转过来，转过来诸佛菩萨的观念，诸佛菩萨他怎么个看法？他的看法正确的，一丝毫误差都没有。我们凡夫以这个肉体为身，这是我的身；诸佛菩萨不以这个肉体为身，他以什么为身呢？以一切诸法为身，这叫法身。什么是法？尽虚空、遍法界就是法。毗卢遮那佛的华藏世界、阿弥陀佛的极乐世界，内凡、外凡的十

法界依正庄严，都是法，他以这个为身，这个正确没有错误。

我这个讲法，恐怕诸位还听不懂，我们再举个比喻来讲。我想大概每位同修都有作梦的经验，你们都作过梦，作梦的时候，你要晓得梦从哪里来的？梦是我们的心变现出来的，心能变，梦境所变；能所不二，能变跟所变是一不是二。聪明人知道，什么是我？整个梦境是我，他这个观念就没错！整个梦境是我自性变的，心外无法，法外无心。如果承认整个梦境是自己，那就恭喜了，你就证得清净法身。如果在梦中认为，梦中有个自己身，这是我，我身以为都不是我自己，那你是迷惑颠倒！你是凡夫，你不晓得所有的境界，都是你自性变现出来的！《华严经》上佛讲：「唯心所现」，一真法界、十法界、无量无边的法界依正庄严，「唯心所现，唯识所变」。因为有两句话，所以法相宗也把《华严经》看作是它的根本经教；法相宗有六经十一论，六经里头有《华严经》，就是因为有这一句。

我们几个人知道？怎么晓得这一切依正庄严，是自己变现的？我们在变现境界里头，分自分他，分好分丑，自己跟自己打架，自己跟自己过不去，就干这些事情！所以佛菩萨看的很清楚，叫「可怜悯者」，你怎么可怜呢？自己跟自己过不去！除了自性之外，的确别无一法。所以佛与大菩萨，此地所讲的圆教初住菩萨，就以法为身；他们破一品无明，证一分法身。圆初住的菩萨就『以法为身』，不以这个为身，这就叫法身。法身『清净如虚空』，念佛念法身佛怎么念呢？『无念念者。则念真如。』清净心中无念，无念给诸位说，无念是无妄念，不是没有正念。没有正念，那就变成石头、砖头瓦块，变成木头人了，那个没有念。没有妄念，他有正念，所以正念也叫无念，无妄念，这很难懂！

什么叫正念？什么叫无念？我们睁开眼睛能见，你们大家睁开

眼睛都能见，都见得清清楚楚、明明白白，当你见到这些色相的时候，你没有起分别心，你没有生执著心，你也没有妄想心，你不能说你看不清楚，你看得很清楚，听得很清楚，只要你这个时候没有妄想、没有分别、没有执著，这就叫正念。你要起一个动的念头，这是花，这个花很好看，那是蜡烛红的，妄念！那就叫妄念。所以无念就是无妄想、无分别、无执著，眼看的清楚，耳听的清楚，六根接触外面境界，清清楚楚、明明白白，这叫正念。可是你才起心动念，坏了，就是妄念，就不是正念。

「无念念者」，那个念是正念，无念是无妄念，底下那个念就是清清楚楚、明明白白，六根对六尘境界。你要晓得，诸佛菩萨跟我们凡夫不一样的地方就在此地。他也见，我们也见；他也听，我们也听；我们吃饭，他也吃饭，没有两样！我们六根接触六尘境界，有妄想、分别、执著；他们六根接触六尘境界，没有妄想、分别、执著，因为他没有执著，就没有六道；没有分别，他就没有十法界；没有妄想，连一真法界也没有，一真法界是个假名而已！《金刚经》上讲：「一真法界者，即非一真，是名一真。」你要懂得这个意思，它不是真的有个一真，真的要有个一真，不就又打妄想，又有分别了！这是没有办法，为了说法方便起见，假立名相，所以你会听。就是马鸣在《起信论》里面所讲的，会听经的人，「离名字相，离言说相，离心缘相」。我们听经要不要用这些东西？要用！怎么离呢？不要执著，不要分别，不要去打妄想，那你就真的会听，你真的就听进去了。只要你在听经里，还有分别，还有执著，你没听进去！那个东西叫业障，把佛法障碍住了，你没听进去。

你能够离心意识，离心意识实在讲，就是离言说相、离名字相、离心缘相，就是离心意识，你才能真正听到自性，这就回归到自性。这个方法在念佛法门里面，叫念法身佛。那么诸位想想，禅宗

用的方法，禅宗是不是念佛呢？我们拿这个标准，「原来它也是念佛法门！」不过他口里头不念阿弥陀佛，他也不想阿弥陀佛，他真的是念佛，他是念法身佛。那么他能不能入这个境界，那就是另外一桩事情，那要看他的功夫，是不是真正把妄想、分别、执著放下，如果放下了，他得禅定，从禅定大彻大悟、明心见性，那就是念法身佛。虽然念法身佛，诸位要晓得，前面跟大家讲过，圆教三贤位都用这个方法修，我们讲宗门都用这个方法修，他修到十住、十行、十回向，等他到了初地了，他念头转过来，他念阿弥陀佛，求生西方极乐世界。所以《华严》说：「十地菩萨皆念佛故」，那是念阿弥陀佛，不是念法身佛，念阿弥陀佛。这一句阿弥陀佛，给诸位说，这里头二十一种法门全部包括在其中，一个都不漏。念这一声阿弥陀佛还得了！不得了！所以你不读《华严》，不知道念佛法门的广大，真正是无比！所以这是『念真如』。直心正念真如，念真如就是念法身，这是讲十种身，念法身，这个里头有正报、有依报。

【二华藏世界海，法界无差别，依真而住，不依国土，是念性土。】

这个意思我们也要明了。也许诸位看经论，或者看古来大德的这些著书，常常有说到：「自性弥陀，唯心净土」。这个地方告诉你什么叫「唯心净土」，唯心净土叫作法性土，这是『华藏世界海』。极乐世界也在华藏世界里面，没有离开华藏；我们娑婆世界还是在华藏里面。而且世尊在这经上告诉我们，华藏世界海有二十层，就好像二十层的大楼一样，娑婆跟极乐都在第十三层，都在十三层，你才知道华藏之大！你看看，都在十三层，娑婆世界到西方极乐世界当中，十万亿个佛国土，华藏之大没有法子说，无法形容。而世尊告诉我们，在尽虚空、遍法界，像华藏世界这样的世界，不

晓得有多少？无量无边！但是诸位要晓得，无量无边的世界海，都是你自性变现出来的，离开自性无有一法可得，心性不可思议！所以从这个大世界里面来看，那法界就没有差别了。

『依真而住』，真是真如、真性，这是佛与大菩萨，我们这里讲的大菩萨，就是《华严》里讲的法身大士，四十一位法身大士跟诸佛如来，他们是依真而住。『不依国土』，国土是变化；换一句话说，依真而住，他们住在「能变」，不住「所变」。因为十方世界是所变，真如本性是能变，所以他住能变不住所变，就得大自在。我们今天恰好颠倒，我们把能变的忘掉了，都住在所变上，所以这就糟糕了！处处都是障碍了！他住在能变上，不住所变上，所以他得四种无碍—理无碍、事无碍、理事无碍、事事无碍，就是这么个道理。这一大类，这个大原则底下，许许多多无量法门里面，这个叫念法性土，这一类叫念法性土。所以这二十一门包括一切法门，一切法门皆是念佛法门。

【三十莲华藏微尘数相，此等皆是念报身相。】

我们现在念佛，常常念佛「三十二相，八十种好」；三十二相、八十种好，是释迦牟尼佛当年出现在我们这个世间所示现的。我们世间人以为这是贵相、好相，相书上讲的那个好相，释迦牟尼佛样样具足，一条也没有欠缺，劣应身的三十二相、八十种好，劣应身在应化身里，不是怎么高明的。如果现好的、殊胜的应化身，我们凡夫见了受不了，不能接受，看到这个相太好了，吓跑了！不敢亲近了！所以世尊为了接引众生示现的相，跟我们差不多，稍微好一点，我们可以接受，还愿意亲近，这不能现的太好，叫劣应身。

而经上跟我们说的，像阿弥陀佛，这是净土三经里面，我们念的很多。佛告诉我们，报身佛身有无量相，相有无量好，这个地方讲：『十莲华藏微尘数相』。我们讲华藏世界，华藏世界多大？刚

才讲了，娑婆跟极乐都在第十三层，把华藏世界捻成微尘，一粒微尘算一个相好，十个华藏世界的微尘数相好，你去算，这是谁能算得出来！通常我们讲恒河沙数，恒河沙你都算不出来了，恒河沙算什么！十个华藏世界的微尘数，我们没法子想像。这是说毗卢遮那如来，西方极乐世界的阿弥陀如来的报身。这个报身的相，经上跟我们讲的「实报庄严土」，不是凡圣同居土；凡圣同居土、方便有余土，你所见的佛相，没有这么庄严。你要是见到实报庄严土的阿弥陀佛相，那就是这么庄严。凡是这一类念佛的，这一类念佛很显然，《十六观经》就是这类念佛，就是观佛的相好，观西方极乐世界的依正庄严，那就是属于念报身相，属于这一类的。

【四有无尽德，一一难思。念报内德。】

这个『报』就是报身，前面第三句是讲念报身外面的相好，这一句是讲念报身之德，念他的内德，有无尽的智慧、德能，自性本具。一一德能都不可思议，这个是念报身的内德。给诸位说，经上所说的这些，都是我们自己自性本来具足，要懂得这个意思。不是说毗卢遮那、阿弥陀佛有，我们没有，我们跟他一样，没有两样。这读了之后生惭愧心，我们这样的智慧、德能完全丧失掉了，今天搞的这么可怜，搞的这么凄惨！我们今天很幸运遇到佛法了，遇到世尊给我们宣说这个法门，目的何在呢？无非教我们恢复自性。明白这个道理，体会佛的用意，我们才真正能接受佛的教诲，而在这一生当中，能够圆满性德，这是佛出现为我们讲经说法的意义。这底下，大师引前面经里面的一段话来作证明。

【故上经云】

『上』是前面，前面经里面说：

【一切威仪中，常念佛功德，昼夜无暂断，如是业应作。】

作这个业好，作这个业是修德，教我们一切威仪，行住坐卧，

一切时、一切处所，常常念佛的功德不要间断。我们怎么念法？最方便的就是一句「南无阿弥陀佛」，这一句名号里，具足了万德万能，无尽的功德。吉祥云比丘修般舟三昧，就是昼夜无间断。

【五观华藏刹】

这教我们观毗卢遮那佛的佛刹。

【无量宝严，量周法界。是念报土。】

报土就是实报庄严土，念实报庄严土。《华严经》在八十华严，展开经卷从第一卷，到第十二卷的上半部，总共有十一卷半的经文，是讲华藏世界的依正庄严，毗卢遮那佛的依正庄严，经文很长，比《观无量寿经》讲的详细太多太多了，《观无量寿经》跟它一比，那是略说，详细在《华严》这一段。这个是念实报庄严土。

【六或观佛相具三十二，若总若别，若逆若顺，丈六千尺。此等皆是念化身相。】

这就是你观三十二相，观八十种好，常常想这个，常常念这个，或者想佛丈六金身，或者你有能力想佛身很高大，千尺，（千尺是一百丈），这么大的身，都是属于化身。千尺的大身是殊胜的化身，丈六的是劣应身，所以佛在十方世界随类化身，随众生心，应所知量。譬如我们这个世间人不高，天人比我们高，欲界有六层天，一层比一层相好，个子也高。佛要是在天上示现为天人讲经说法，那现的化身比我们就殊胜多了，千尺化身。不像我们这个丈六身，丈六身要到天人那里去，天人一看佛个子很小，像小孩一样，讲经说法，他怎么瞧得起他呢？所以随类化身，如果在我们这个世界，佛一下现千尺身，我们抬头看不到他也不行，我们也没有办法接近，也觉得这个人太奇怪，不敢亲近，所以示现的与我们差不多，比我们高大一点就是，这是能够接受的。这一类的都是属于念化身，念应化身，化身相。

【七十力无畏，十八不共。此等皆是念化身德。】

十力、四无所畏、十八不共法，在这里不能细说；细说，两个小时也讲不完。过去都曾经讲过，诸位要忘掉了，《佛学字典》上有，《教乘法数》里头也有，自己可以参考。十力是十种能力，十种能力非常殊胜，不但我们凡夫没有，菩萨虽有，也比不上佛那么样的圆满。四种无畏、十八种不共法，是跟菩萨完全不一样。十力无畏菩萨有，但是能力比不上佛，没有佛那么圆满；那么十八不共法那是菩萨完全没有，是如来果地上独特的德能。念这些都是念化身德，前面三十二相、八十种好是念化身相，这是念化身德。

【八余方净土，水鸟树林。此等皆是念化身依。】

应化身的依报，『余方净土』是指非华藏、非极乐，一切诸佛也都有净土，释迦牟尼佛也有四土，娑婆世界有净土，也有水鸟树林，《弥陀经》上所说的，《无量寿经》上所说的，我们念这些都是念化身的依报。

【九前二是性。】

我们讲了八种了，八种都不外法身、报身、化身、正报、依报，都不外这些。

【九前二是性。后六是相。】

这是讲前面八种，前面第一个是法身、法性身，第二个是法性土，那都是性。『后六是相』，无论是实报土、是应化土，都是相，内德也是相，外面是相，内德还是相。

【相外无性，性外无相，性相交彻，真佛真土。是念第九性相无碍。】

这第九种。第九、第十这二条非常重要，能破除我们无量劫以来的妄想、分别、执著，我们就是因为不明这个道理，才打妄想，才起分别、执著；如果真正晓得这个道理，你的心就清净了，你不

会再打妄想。知道什么？自他不二，利他就是自利，损人原来是损己，你就明白了！明了之后你的大慈悲心自然就生起，同体大悲，无缘大慈，对一切众生关怀、爱护，没有任何条件，为什么呢？都是自性变现的，都是自己！怎么是自己呢？我们用一个身来作比喻，胳膊是自己，手指也是自己，指甲也是自己，汗毛也是自己，不就是这些东西吗？十法界庄严就像这个状况一样，那个不是自己呢？——毛孔都是自己！然后才晓得古人所讲的：「山河大地同现化王身」，那就是看穿了、明白了，见到法身了，承认了、肯定了一切法是自己。所以法身不是五种，法身没有生灭。化身、应身有生灭，法身没有生灭，法身是真正的自己，真正的无量寿。所以末后这个理很重要。

【十以性融相，相随性融，令前九门，合为一揆。】

前面九种就是一，一就是九，正是经里面，佛所说的：「一即是多，多即是一，一多不二」。

【故德德无尽，相相无穷，尘尘刹满，犹如帝网。】

『帝网』是比喻，帝是帝释天，我们中国人叫玉皇大帝，大概外面宗教里面所讲的上帝，就是指忉利天主、帝释天王。忉利天，佛说了，忉利天宫有罗网，罗网非常庄严，罗网网与网孔之中系的有宝珠—摩尼宝珠，放光，光光相映美不胜收，『犹如帝网』，常常用这个来作比喻。罗网现在比较少见，在台湾我们没有见到，中国大陆我没有留意，应当有，但是在日本可以见到。日本许多大的寺院，梁柱都有铜丝编的罗网保护著。罗网的作用，因为建筑都是高度的艺术品，雕梁化栋，怕鸟到里头蓄窝，把艺术品破坏了，所以把铜丝编的网保护著。你能看得很清楚，但是鸟飞不进去，这是罗网的作用。也是庄严具，也是庄严、也是装饰品一样，不但可以有保护的作用，它也有装饰美观的作用。

【是第十念重重融摄。得后二门，前皆真实。】

后面两条的意思，你要是体会得了，前面八条，无论你是念性、你是念相，通通是真实，都是真的。如果后面这两条不懂，你所念的都是皮毛，不痛不痒，没有感应。你真懂得这两条，就「一念相应一念佛，念念相应念念佛。理重要！理要通达明了。怎么相应呢？明白这个之后，你心清净了，你看《无量寿经》上清净、平等、觉，你一定得到，只可以说清净、平等、觉的程度，有浅深不同，浅的你一定会得到。得清净、平等、觉，你就是法身大士，你就不是普通人，所以它叫相应，跟法性相应，跟法相也相应，跟诸佛相应了，跟众生也相应，无有一法不相应。

【经随别说，义必该融。】

佛说经随便说那一方面，你要晓得，他的意思是圆满的。你能体会到这一点，你读佛经也好，你讲解佛经也好，意思就会圆，所谓「圆人说法，无法不圆」，道理就在此地。你说不圆，就是你没有得到后两门，你没有得到，所以你处处都有障碍，不但是在经教上有障碍，修行上有障碍，生活上有障碍，工作上有障碍，处事待人接物样样都有障碍。诸位要能懂得这点意思，你才晓得《华严》之妙。你要真明白了，懂得几分了，在生活上受用就圆融，我们今天讲幸福圆满，处人、处事都能圆融。这个里面没有冲突，没有磨擦，心地清凉自在，常生智慧，才晓得念佛的殊胜！这是先把这十种说出来。下面：

【第二会释经文者。】

这是解释经文。请看清凉的开示：

【今念十身，是后二门。】

我们念十身佛，《华严》讲十身，念十身是后二门。

【故二十一门，前二十门各以二门念於一佛，以成十身为十见

佛。】

这二十一门怎么来的呢？就是这么来的。前面每两门，这十种身里的一种，每两门是一种，所以这就是二十门。后面这一门融成第十门。我们继续看底下的文：

【谓初二门即是愿佛，亦名愿身。论释愿身愿生兜率。】

现在学佛的人很多，都希望将来能生兜率天，亲近弥勒菩萨，弥勒菩萨当来下生作佛，他们发愿作佛的弟子，像世尊这一千二百五十五人一样，亲近佛陀。发这个愿很难得，愿心是很好，你要懂得怎么个修法；如果不懂得修法，你未必能生兜率天，这个道理要懂。实在说，生兜率天的条件，比生西方极乐世界要困难很多。弥勒现在是菩萨，还没有成佛，他的限制很严格，没有阿弥陀佛那么圆融，所以吉祥云比丘念阿弥陀佛不念弥勒菩萨，第一句就给我们点出来。这两门，第一就是经文里头的第一句：

【初门宫殿即天宫等。】

经文里面诸位看到第一句：「所谓智光普照差别境界念佛门」，这是法门名称，它的业用：「常见诸佛种种国土宫殿庄严悉现前故。」这个里面讲的宫殿就是天宫，实在讲，就是指弥勒菩萨兜率内院的天宫。他真正能够修成的时候，这个境界现前。

我们在虚云老和尚的《年谱》里面看到，虚云老和尚发愿往生兜率内院，他修成功了。《年谱》里面有记载，他在入定的时候，兜率内院天宫的形相现前，他走进去，还看到有几个熟人，已经往生到那个地方。见到弥勒菩萨，也听了一座经，弥勒菩萨叫他回去，「你还有事情还没有完」，他真的现前了，并不假。

【后门意乐正是愿体。】

后面是第二句，就是「令安住种种增上意乐念佛门」，它的业用是「随诸众生心之所乐皆令见佛得清净故」，解释这一句，这是

后门，那是愿之体。

【故梵本中名上升门。理实如来愿周法界，随乐令见，是出生义。故十见佛，名出生见。】

这是与梵本，就是《华严经》的原本，原本里头的意思是上升门。下面为我们解释：

【理实如来愿周法界】

『理』是理体，也就是性体；『实』是真实，我们讲事实真相，如来就是自性。你看一切大乘经，《金刚经》里面就讲的很多，如果讲诸佛，从相上讲；讲如来，从性上讲的，所以如来就是自性佛。『愿周法界』，不仅仅是阿弥陀佛四十八愿愿周法界，一切诸佛菩萨所发之愿都是周遍法界。为什么呢？他从真心里面发的，我们凡夫这个愿，为什么不能够周遍？是从妄心里头发发的，不是真心，凡夫用妄心、用心意识；换一句话，凡夫用什么作心呢？妄想、分别、执著，以为这是心。所以你发愿，你发的什么愿？叫打妄想！那个妄想是时断时续，断的时候多，续的时候少，所以它不起作用。才发了一个愿，一转头就忘掉了。

你们作早晚课，面对著佛菩萨发愿了，「众生无边誓愿度」；早课作完了，看看这个人讨厌他，不度他了，马上就没有了，可见得是口是心非。诸佛菩萨发的愿为什么周遍法界？他从真性里面发出来的，他不是用心意识，不是用妄想、分别、执著，他不用这个，他从清净心里面发出来的，那当然不一样。所以『随乐令见』这一句，就是《楞严经》里面讲的「随众生心，应所知量」，佛在十方法界叫诸佛菩萨，诸佛菩萨没有一定的形象。法界无量无边，那个地方有众生想见佛、想见菩萨，他立刻就现身，应以什么身得度，他就现什么身。并不是他有念头—「我想现什么身」，不是的，完全是无意的，要有意就变成凡夫了，就是假的、不是真的。那个

意是什么？意是凡夫，凡夫动一个心念叫凡夫有感，佛是自然而应，感应道交。这个感应的道理也不好懂，所以古德用磬作比喻，我们敲磬是感，磬一敲它就响，响它就应。我们敲是有心的，它应是无心的，用这个比喻来形容佛应十方世界的众生，没有念头，没有起心动念，自自然然，法尔如是，他是这么感应道交的，绝没有起心动念。所以这是「随乐令见」，随众生的欢喜，随众生心应所知量，这是出生的意思。

【故十见佛，名出生见。】

十种不见得你十种都见，十种里面任何一种，那这一切众生都有份，凡夫也有份。我们今天造的佛像，造的阿弥陀佛的佛像，我们每天看他，每天恭敬礼拜观想，把这个佛像印到自己阿赖耶识里头，观像念佛，这念的是应化身的佛像。十种身我们凡夫都有份，所以这个叫出生见，也就是你在意识心里面生起佛的依正庄严，起了这个念头。下面说：

【三四二门即本性佛，名为智身。佛以智慧为本性故。】

这是经文的第三句跟第四句，也就是第三门跟第四门，前门就是第三—十力智，后门就是第四—无碍智。

【智则明了为见。】

由此可知，这个地方所说的见，不限是肉眼，你心里面明白了、明了了、通达了，都是见的意思，所以说一个见，六根的作用都叫见，就如《楞严经》上观世音菩萨修行的方法，「返闻闻自性，性成无上道」。他那个闻虽然是用耳根作代表，六根起作用都叫闻，都叫返闻，那个味道才圆满。这个地方见也是这个意思，用眼根来作六根的代表。从这一段开示里面我们体会到，本性佛是智身，说十种佛十种身，我们才晓得般若智慧重要！没有般若智慧，你不见性。明心见性，你的智慧成就了，智身给诸位说就是报身，报

身是以智慧为身，般若就太重要了。

智慧从哪里来呢？智慧从禅定里面生的，不是研究经教就能开智慧，没那回事情，你千万不要搞错了。你以为研究经教，花几十年的功夫你就智慧开了，你所得到的，如果从经教上下功夫，你下了几十年，你得到的是什么？清凉大师讲的好，「增长邪见！」佛在经教上说的这些，都变成你的邪知邪见，你说冤枉不冤枉！这是清凉大师讲的：「有解无行，增长邪见。」行是什么呢？行是修行，修什么行？把妄想、分别、执著给修掉；修掉之后，你的清净心现前了，清净心就是禅定。因定开慧，那才叫生真智慧。

换一句话说，我们研教，研教要不能得清净心，天天在研究、在分别、在执著，这就全错了。把佛法当作世间法，一切经教没有一部经教是佛法，全是世间法。假如你懂得这个道理，你能够反过来不分别、不执著，你去看世间这些法，给诸位说，全是佛法，没有一法不是佛法。你说为什么呢？世间不说别的，你天天看报纸，报纸是不是《华严经》呢？你要是会看的就是《华严经》，为什么呢？你去看分别、不执著、不打妄想，看如不看，不看而看，你不是得定了吗？定就开智慧！就这么个道理。所以佛说法，说而无说，无说而说；你们会听的人，听而无听，无听而听，开慧了！

在这个地方一个半钟点干什么？一个半钟点戒定慧三学同时完成。戒是如法，坐在这里规规矩矩端端正正的；定是清净心，没有妄想、没有分别、没有执著；慧是你在这里听讲经，字字句句听进去，了了分明，你不糊涂，这里面生智慧。听了之后，悟入了，不是在文字上，不是在言说上；著在言说、文字上，你决定不能悟入。所以马鸣菩萨讲的是真好，你怎么样去听教？怎么样去读经、去听教？离言说相，离名字相，名词、术语不要去执著它；离心缘相是什么？不能想！「这什么意思？想一想！」完了，一想掉在意识

里头去了。想都不要想，一听就明了，那是慧。不要去想一想，想一想你就不会明了了，愈想愈糟糕，愈想愈错了，这不想是真明白了。

这是说明诸佛菩萨跟我们用功的方法不一样，而这个方法用在听经是这样的，用在生活上也是这样的，用在工作上也是这样的，用在应酬上也是这样的，那你就得大自在了！你不会用，听经勉强用一点点，离开佛堂都忘记了，还是老样子，那你就不得受用了。听经在这里学会了，要用在生活上，用在你日常工作当中，你就真正生智慧了，所以智慧重要。不仅是《大般若经》讲智慧，一切经都讲智慧，所以希望在经教里面，细心体会甚深般若，那就趣味无穷了。这一句的意思没讲完，今天时间到了，我们明天接著再讲。