

请掀开经本，第二面第六行。请看经文：

【尔时善财童子渐次南行，往胜乐国，登妙峰山。于其山上，东西南北，四维上下，周遍求觅。经于七日，竟不能见。由为勤求善知识故，捐舍身命，无饥渴想，正念观察，心安无退。】

这个是一小段。『尔时』是指善财童子，初到吉祥云比丘道场的时候。清凉大师在注解里面告诉我们，第一段是：

【依教趣求】

通常这个状况之下，文里头有念前面一位善知识的教导、教诲。然后这是：

【趣求后友】

在这个地方，经文里面缺少这一小段，只有『趣求后友』，没有

【念前友教】

没有这段文字。大师他的意思以为说：

【今略无初义。或前未入位，故不说耳。】

这个说法也很有道理。就像读书一样，他并没有学位。像我们现在念书，中学没有学位，到大学才有学位。在文殊菩萨这一会，十信这一会里面没有学位，到住他才有位，才有学位。所以就没有说了。那么往后经文，大概都有这个意思。可是我们在经上看到的，都是说『善财童子渐次南行』，这个意思要明了。说「渐次南行」，经文总显，这个注解里面，各位可以看，

【总显加行】

南是代表光明，前面跟诸位说过了。那么依照文殊菩萨的指示

，到达胜乐国。这个胜乐国也不是真有这么一个地方，全是表法的。《华严》里面，表法的意思非常之多，很深、很广！这个一定要细心去体会。胜是殊胜，乐是快乐；意思就是说，初住位比十信菩萨快乐要殊胜太多。所以把它称之为殊胜国，意思是这样的。

『登妙峰山』，那个山也是表法的。不一定真有这个山。山有两个意思：第一个意思，它表现的寂静不动。意思是说，修学的人契入这个境界，六根接触外面六尘，他能够「如如不动」。他心定就像山一样，像山岳一样，取这个意思。第二个意思一山高。在山顶上，登高望远。很远的地方，你都能够看的到。表示证得初住位，他的智慧开了；前面说，自性智慧开了。所以对于万事万物，他的观察比十信菩萨要殊胜太多。所以用山来作比喻。都是比喻初住菩萨定慧的功德，超过十信位的菩萨。十信没有地位，原因是信位常常有退转，进进退退。入初住就不退了。

我们净宗里面讲的三不退；实在说，圆教初住菩萨这三种不退，他都证得了。不仅仅是位不退，我们在前面交代的，位不退是个比喻。实际上，他行不退、念不退。这个念是念念流入萨婆若海。虽然证得三不退，并没有圆满。这个意思，诸位一定要懂得，四十一位法身大士，什么人证得圆满的三不退？一般的讲法，是法云地的菩萨—十地，第十地的菩萨，三大阿僧祇劫修满了，他才叫圆。九地往十地不圆，还欠一分。所以圆证三不退，这是净土。净土往生，那怕是凡圣同居土下下品往生，生到西方极乐世界，都是圆证三不退。所以你才知道，《华严经》上四十一位法身大士，比不上往生净土的人。这个一定要知道，才显示出净土是无比的殊胜。要是明白这些道理，明了这些事实真相。说实在的话，他什么都放下了。一天到晚，一句阿弥陀佛就够了，何必还要搞这么啰哩啰嗦，这么大部的《华严经》，净土真的是无比殊胜。你不读《华严》，

不知道念佛的殊胜；读了《华严》之后，才知道念佛的殊胜。

那么善财到这个山上，到妙峰山，到处去找善友，找吉祥云比丘。他找了七天，都没找到。虽然七天没有遇到，他并不退心。『为求善知识故，捐舍身命，无饥渴想。』。这三句是教给我们求学的态度，应当要这样的态度来求学。『正念观察，心安无退。』。我们看清凉大师的解释，从第三面看起，大家翻过来，从第三面看：

【见心陟位，故曰登山。】

『登山』它表的意思，不是真的叫你去爬山。『见心』，就是禅宗里面讲的「明心见性」。禅宗讲：「明心见性，见性成佛」，见性就是成佛了。那么这个地方是初住菩萨，初住菩萨就成佛了。这是真佛不是假佛，见性就成佛了。《普门品》里面所说的，菩萨要到他方世界去教化众生，应以佛身而得度，他就现佛身而为说法。初住菩萨就有能力现佛身。诸位《无量寿经》念的很熟，《无量寿经》在第二品里面说到，菩萨弘愿度生，在种种示现当中，举了一个例子—八相成道。八相成道是什么人呢？圆教初住菩萨就有能力，就有资格示现八相成道。这是遇到有这个缘份，应以佛身而得度，他就示现八相成道。这个是『见行陟位』，用登山来作比喻。

【智鉴位行，为遍观察。】

他在山上，他要去寻找善知识，四面观察；这观察的意思，是他的智慧，智慧有照；这个「鉴」就是照的意思—照见。菩萨五十一个位次，从初发心到圆满成佛，他清清楚楚、明明白白。这个就是遍观察的意思。

【情怀得旨，名为寻求。】

他寻求善知识，意思在这个地方。旨是宗旨，宗旨是性德；自性里面，本具的智慧德能。由此可知，佛法称为内学；内，就是向

自性里面去寻求，不是叫你心外求法。心外求法，佛在大乘经里面，都称之为外道。所以外道并不是轻视人，也并不是骂人。外道是心外求法，这叫外道。跟内学有所区别，是这个意思。从初住以后，都是在心性里面求，绝对不会在境界里面求，不会的。接触境界，他能够从境界里面回头求自性。就是像楞严会上，观世音菩萨为我们所说的，他说他修行的方法，「返闻闻自性，性成无上道。」菩萨眼见色，耳闻声，六根都往外面境界攀缘，但是他用心，他见到外面，他能够回光返照，他能够回归自性，这就是人家了不起的功夫，他不向外面攀缘，他往内里面去观照。观音菩萨修行成就的，就是用这种方法—「返闻闻自性，性成无上道。」寻求『情怀得旨』，就是这个意思。

【七觉助道，云经七日。】

他经七日没有见到，这个七是表七觉支，在三十七道品里面。三十七道品总共分为七科，就是七大类，这是第六，第六就是七菩提分，第八是八圣道。这个地方，七天表七觉支；七觉支助道，所以说七天。

【法无所得，为竟不见。】

能不能见到？决定见不到。见到，那里是心性？心性没有迹象。见不到，那就真正见到了，你要是真有所见，你就错了。『法无所得』，这个叫不见。

【要须忘怀，为绝诸想。】

这下面都教给我们用功的方法。所以读《华严》非常非常困难，如果不懂得这里面的含义，所谓说是弦外之音，你看《华严经》像看小说一样，看故事一样，以为善财童子真的去爬山，找这个善知识去了。那里晓得，它字字句句里头，含这么多的意思在里头，你怎么会晓得？所以《华严》难就难在这个地方，真的是「佛法无

人说，虽智莫能解。」你都会把它的意思解错了，随着自己妄想去想这个经文，那个全错了。

【寂不失照，为正观察。】

这个很重要，我们现在凡夫就做不到。我们有寂，就没有照；有照，就没有寂，寂照同时，很少人能做到。寂是什么？寂是心清净。照是一切境界清清楚楚、明明白白。寂照要同时，寂而常照，照而常寂。圆初住以上菩萨的境界，他们六根接触六尘境界，就是寂照同时。他看的清清楚楚，心里头如如不动，如如不动是寂，清清楚楚是照，这就是讲定慧等持。寂是定，照是慧，定慧同时，这才是诸佛菩萨的用心。

【希离轻毛，心安不动。】

『轻毛』在此地是比喻。『离』是离一切妄想、分别、执着。你的心才安，你才不动。不动，寂照才能够现前。「轻毛」是比喻世、出世间一切法，不值得牵挂，不值得留恋，不值得执着，一切要放下。放下，你的心才安，你才能证得心安不动的境界。这个时候，真心就现前了。清凉大师为我们说明，这一段经文里面的含义。所以是意在言外，这个是佛法的难处，特别是大乘经。如果依文解义，那就错了。古人常讲：「依文解义，三世佛冤。」三世佛都喊冤枉，佛不是这个意思，你全解错了。

底下这一段，大师特别给我们说明，解释经典的原则。

【然先德释经，通有四例。】

『先德』是前辈、古人解释经典，通常有四个例子，也就是有四个原则：

【一随相消文。二以教拣别。三本迹融会。四观心虚求。一文一义，罔不皆尔。】

一文是一个字，每一字每一句，都用这四种方法来解释。我们

凡夫通常只有前头一种，『随相消文』，后头就没有了，「随相消文」就是随文解义。这个好讲、很浅，这样说大家都懂，都没有问题。那么这四个原则在解释经文，运用的很活泼，并不是很呆板的。要看这个经文的义趣，有些经文很浅，并没有很深的意义，它不是句句都有深义。所以这文字里头有宾、有主。主要里面，含义很深；宾是陪衬的，那个就比较浅。所以运用这些原则，就有取、有舍。

【今通用之，随便取舍。宽文用初义。】

这个『宽』就是解释文字，用第一个意思，宽解的意思。

【义含用第二。】

它这里面含的有很深的意义。那么要教来拣别，教里头有理、行、果，佛的教相有四种—教、理、行、果。教是言语文字，言语文字里面，它讲的有道理、有理论，除了理论之外，还有修行的方法。依照这个方法修行，能够提升自己的境界，那就是证果。那么就用这种方法来说明，这是它里头有意义的。

【意滥用第三。】

这个『滥』是说多，它的意思很多、很广，那就不用第三，用『本迹融会』。像这个在《法华经》里头最多了，它一字一句里头，不只一个意思，含很多意思，那要用第三个原则。第四个意义：

【似滥师心】。

第四个意思。第四个原则我们不能学。为什么呢？我们要学，决定出毛病，一定会把这个经讲错。实实在在说，我们今天讲经能够用到前面两条，就算相当不错了，你就是个好手了。后面这两条，如果自己没有证入境界，你决定做不到。特别是末后一条，末后一条就类似我们现在所讲的发挥议论。发挥议论是什么？是你自己的意见，你自己独到的见解。你这个见解是不是佛的意思？还是你

自己的意思？如果是佛的意思，没错！你讲经没讲错。如果是你自己的意思，那你就讲经讲错了，那就要负因果责任。

『似滥师心』，是超过师法之心。这个只有大菩萨们他们才能做到，像龙树菩萨的《大智度论》，他里面有很多发挥，他所发挥的确实是佛的意思，没错！弥勒菩萨的《瑜伽师地论》，那里面发挥的也很多。弥勒是等觉菩萨，他所讲的，的确是佛的意思，所以他那个注解称之为论。如果不是这样的地位，发挥议论都非常小心谨慎，惟恐违背了经义，违背了佛意，那个因果责任就背的太大了。

【得此一门，非数他宝。】

如果第四这一个意思，你能够得到，那就是你已经是明心见性。所以你的见解跟佛是很接近、很相似的，你说的是自性《华严》，你讲的是自性《华严》，跟释迦牟尼佛讲的《华严》无二无别，那就是『非数他宝』。可是这个一定要见性才办的到。龙树是初地菩萨，这是佛在经上给他授记的；弥勒是等觉菩萨，当然没问题。这是我们自己要特别留意的，如果没有证得这个位次，我们的心还有妄想、分别、执着，那要学大菩萨这种行持，没有不造罪业的。下面说：

【托事显法，经文甚多，轻此一门，解脱逾远。】

这是告诉我们，对这部经要留意，这部经里面所说的一切事，里面都是讲的佛法，都是显示无上的妙法。经文的确很多，我们要注意。如果疏忽了，我们的利益功德就得不到，这个与解脱道，你就越来越远。如果你能够体会到，能够契入，的确这个经会带给你法喜充满。

【故下释友依正等法，多用此门。若约事相，相多易了。】

所以清凉大师注解这部经，偏重在这一方面。如果像这个经文

里面的这些事相，大家一看就明了，不需要解释。好！我们再看下面经文：

【过七日已，见彼比丘在别山上，徐步经行。】

过了七天，他见到了，善财童子见到善知识了。见到善知识不在这个山上，在另外一个山头上，看到他在那边徐步经行；徐步是散步，慢慢的走。像我们念佛的时候绕佛，绕佛就是『徐步经行』。实在讲，他真的是在念佛。经文看起来很好懂，我们看看清凉大师注解越看越不懂，越看越难了。这注解里头才真有味。请看这一段的注解。这是六大段里面的第二段，第二段是：

【见敬咨问。】

第二段有三桩事情，过七日以下，这一段文是『见敬咨问』。这里面又分为三个小段。

【初见。次敬。】

第二段是敬，第三段就是他要提出他的问题了。

【下多例此。】

往下善友大多数段落都是这么分的，现在讲第一段。他过七天。

【离七觉相】

『七觉』我们在这里简单说一说，老同修应当都很熟悉，三十七道品里面的七觉支。第一个是择法，择是选择，选择法门，要选择适合自己根性的，适合自己程度的，适合自己生活环境的，你选择这样法门来修学，你就觉得很容易。如果选择的法门，跟自己的程度不合，跟自己的生活有妨碍，你修学起来就很困难，就不容易。所以第一个是择法。第二个要精进，你选择之后，一门深入。精是精纯不杂，进是进而不退。第三喜觉支，就是法喜充满，你修学快乐，你不会感觉到，我学佛学的好苦！学的好苦，那你就错了！



学佛的人，一定学的很快乐，这个就如法，功夫就得力。

第三个轻安。轻安从那里看？从你的精神，从你的体力，你一定会得到这个好处。这就是现代一般人所讲的改变体质。学佛功夫得力的话，容貌改变，体质还会改变。这是一般看相算命都晓得相随心转，他心清净，一天比一天清净，烦恼轻了，烦恼少了。烦恼多，这个人显的笨重、拙重、笨拙，样样都看的很笨重，心里面好像很大的压力，很大的负担，身体也是如此，行动都很笨拙。如果功夫得力的话，心里面烦恼少，烦恼少、忧虑少、妄念少，他心也清净。这个时候，心清净，身也轻，走路轻飘飘的，那不一样，确实不相同。所以说轻安，用现代的话来说—改变体质，改变容貌。容貌是相随心转，越来越清净，越来越慈悲。那么第五跟第六，这是功夫的问题。第五是念，第六是定。这个是讲功夫。第七是讲行舍，行舍就是放下。菩萨道可以说，从初发心一直到如来地，没有别的，就是要放下，要能够舍。这是七觉支，在此地我略说大意。

「离七觉相」，这七觉他修不修？他修；虽修，已经不着修行的相。我们一般讲修而无修，无修而修。无修并不是他不修，他真修；虽修，他不着相。所以说，无修跟修是同时，没有先后，没有差别。它是同时圆满的。这个叫「离七觉相，为过七日。」过七日表这个意思。

【忘所住位，方为得旨。】

他现在是初住菩萨，如果自己觉得：「我现在是初住菩萨了。」你们想想，他有没有证得初住？没有证得，还是凡夫。为什么是凡夫呢？他还有分别，还有执着。证得这个位次了，把这个证得也忘掉，也就是说，这个分别、执着通通没有了。说他是初住菩萨，是别人说他的，他自己并不以为，他是初住菩萨。将来他证入初地菩萨，他自己也并不觉得他是初地菩萨。成了佛了，他也没有觉得

他自己成佛了。他如果觉得他自己成佛了，跟诸位说，跟我们没有两样，还是有妄想、分别、执着。所以从这个以后，妄想、分别、执着是完全都舍离了，跟十法界里面不一样，十法界里面还有分别。

### 【忘所住位】

你的心才真正清净，这才叫得旨。这个旨是自性的功德，这才能现前。稍稍有一点分别、执着，性德就有了障碍，就不能现前。大乘菩萨修行，没有别的，就是修这个。那么我们读这个经，就觉得非常惭愧。我们见色、闻声，六根接触六尘境界，还是分别、执着；不但分别、执着，而且还那么严重，那一天才能成就？这个是我们一定要警觉到的。换一句话说，我们虽然做不到菩萨这个境界，至少也应该，可以不分别的，不要分别了；可以不执着的，就不要执着了。那些是可以不分别、不执着？别人的事。别人的事情，我们也分别、执着，你不叫冤枉了！我自己的事情分别、执着，还情有可原，别人跟我不相干，我也去搞分别、执着，那就大错特错了。先学着不管闲事，那是他们的事情，与我不相干，学着这个。慢慢让自己的心清净下来，定下来，这个对于我们修行，决定有帮助、有好处。下面说：

### 【故见在别山。见即定慧双流。】

定慧等持。

### 【为经行徐步。】

用『经行徐步』来形容它。下面跟我们说：

### 【徐即是止，不住乱想。】

这就是离分别、执着，离分别、执着，用徐步来比喻。

### 【行即是观，不住静心。】

如果你住静心，住清净的境界里面，那你又错了，变成阿罗汉

、辟支佛，变成小乘。两边都不住，这是从此以后，四十一位法身大士修行的基础。下面说：

【若约事相，即正修习般舟三昧。】

他修的什么？吉祥云比丘修的是什么？经的文字里面，我们没有看出来，我们看不出来。经过祖师给我们一讲解，我们明白了。他经行徐步，就是在修『般舟三昧』。什么叫「般舟三昧」？我们念佛人要知道！「般舟」是梵语，翻成中文的意思叫「佛立」。立是建立的立，「佛立」。这里面含有三个意思：第一个是佛的威力。实在讲，是阿弥陀佛本愿威神之力，也是十方一切诸佛如来的威力，这通通加持你。第二是三昧力。三昧是你修法的这个力量。第三个是修行人自己的功德力，三种力量结合，这叫「般舟三昧」。这是四种三昧之一。

经上说的很清楚，有《般舟三昧经》。修这种三昧的人，能够见到诸佛现前。可是修行那个仪轨很严格，它是以九十天为一期，就是为一个阶段，三个月九十天为一个阶段。这九十天当中，身常行，无休息。这是吉祥云比丘徐步常行。这九十天，你可不能躺着睡觉，你也不能坐下来休息，就是经行，徐步经行。九十天身常行，不休息。口呢？念阿弥陀佛。九十天念阿弥陀佛，不休息。心里头观想阿弥陀佛，心里想佛不休息，这是「般舟三昧」修行的方法，一期是九十天。

古时候，有修「般舟三昧」的，现代人恐怕没有这个体力了。即使有机会，你这个身体支持不了，这是事实。由此可知，般舟是专门念阿弥陀佛，因为念阿弥陀佛，跟念十方一切诸佛的功德相等。般舟三昧它是以念阿弥陀佛为主，步步声声，心心念念，都系念在阿弥陀佛。《般舟三昧经》，古大德里头也有注解。注解里面也说，解释「般舟三昧」的意思。注解里面也翻作「常行道」。常行

，他不断。他不躺下来，也不坐下来。可是注子里面，给我们提示了一个很重要的原则，那就是它有七日。经上讲的，九十日为一期。七日，那就好办多了。七日，那就决定是照这个办的。

这个七天，七天不睡觉恐怕很难办，九十天是办不到。人家跟我讲，他修「般舟三昧」，闭关「般舟三昧」，我不相信。你们大家很相信，很赞叹，我不相信。他跟我讲，我绝对不相信。不要说是九十天跟我讲不相信，七天跟我讲，我都不相信。为什么呢？修了之后，我看你没变样子，还是妄想一大堆，还是是非人我，不像！纵然你九十天真的是如法去修，可是你所修的时候，没有成绩，你的成绩单上得的是零分，那有什么用处？这个东西修了之后，真的，人的气质就改变了，那不一样！那我们懂得古德有七天的讲法，那就是看我们这一个时代众生的根性，实实在在做不到。我们的业障太重，没有这个精神，没有这个体力。

那么既然可以讲七天，我们也可以浓缩一天，一天二十四小时，就不简单了。如果二十四小时能够这样做，非常难得！实在讲，怕都做不到。真的是一万人当中，难得有一、两个，你能够做二十四小时。二十四小时散步、念佛，心里面想佛，没有杂念，没有怀疑，没有夹杂，没有间断。二十四小时，就不容易！这是真正在修习「般舟三昧」。他们这些人没有问题了。他们这是明心见性的菩萨，无论做什么都无有疲厌，所以他们可以做得得到。由此可知，佛给我们讲「般舟三昧」，是什么时候来修呢？等我们证到初住菩萨，那个时候你念佛，那就是「般舟三昧」的念佛了，那就不是普通的念佛。

古来的祖师大德一行策大师，也是我们净土的祖师。我过去曾经想到一个念佛的方法—建念佛堂。很早我就有这个念头，念佛堂专门念佛，因为真正的同参道友，相当不容易！尤其现在道场住众

不多，不像从前的丛林寺院，里面住的有几百出家人，乃至于一、两千出家人，那个事就好办，人多好办事。现在道场住众就很少，都住几个人，因此领众就相当困难。幸亏现代发明念佛机，这个好，这个念佛机实在发明的太好了。如果我们将念佛机重新录一个带子，现在这个念佛机的声音，里头含糊不清楚，阿弥陀佛四个字不清楚，而且引磬一定是敲在「陀」上。现在我们道场，大家都敲对了，阿弥「陀」佛，引磬敲在「陀」上，只敲一个引磬就可以了。

我们能重新再录一个带子，再做一个新的念佛机，提供给念佛堂专用。那么念佛堂就不要发声领众，也不要人敲引磬了，那个声音，念佛机都有，就不用敲了，就可以省很多事。那么念佛的人，人多、人少都没关系，三、五个人念都行。我那时想是用念佛机，不必大家领众。那么来念佛堂，就不能说话，一切都放下，一心来念佛。而念佛堂分为三个区，当中在佛像这个区里头拜佛，两旁边止静。就是你念累了的时候，你可以到那边去坐着，坐着不要出声，心里头默念就可以了，就休息。另外有绕佛的、经行的。经行、绕佛的要出声念，绕佛的要出声，止静的不出声，拜佛的不能出声；拜佛出声伤身体，所以拜佛，心里头念佛就可以了。那么一个佛堂分三个区，你喜欢绕佛就绕佛，你喜欢拜佛就拜佛。拜累了，喜欢到旁边坐一下，你就坐一下，没有人管你。

这个方法，我过去曾经讲过很多次，但是一直都没能实现。以后我看行策大师的《语录》，他后头也有这个方法，这是他在我之前，但是他没有念佛机。他跟我的想法是一样，他是把念佛人分作三班，每一班有四个出家人领众，敲法器领众。一班绕佛，两班止静。轮流，这一班念累了，止静的时候，第二班再去绕佛。他这样的时候，大家心地很清净，身体能够得到调适，能够持久，在念佛堂能够持久。他分三班，每一班有四个出家人，那么我们现在就是

出家人人数不够，用念佛机。我这个方法想的，比他那个方法还方便，因为他那个要随着团体进退；我这个不随团体进退。你个人就在那坐，坐很久坐累了，需要动一动了，那你就绕佛，绕佛你就开口念；或者你先拜佛，你就到当中去拜佛。

能够建立这么一个念佛堂，外面有护持的人，外面等于像佛七有护七的人，就是照顾你，照顾这些念佛人。你们需要茶水，他给你准备；你们需要吃东西，一份一份的也给你准备好。你要吃东西，肚子饿的时候，你可不要去招呼别人：「去吃饭了！」「阿弥陀佛、阿弥陀佛」，当中夹着一个「去吃饭了」，这就不好了。所以你觉得要去吃，你自己去吃，不要管别人。如果你有事情需要出去，你念完你也出去，不要跟任何人打招呼，你在念佛堂，心是永远清净的，这个念佛工夫真正得力了。所以我是早年想出这个方法，那么现在像美国达拉斯道场；我这一次到澳洲去，要把这个方法传给他们，因为他们那边的人不多，用念佛机的方法是可以做的。希望念佛都能上轨道。这个虽然不是「般舟三昧」，跟「般舟三昧」贴近、靠近。我们现代人业障深重，还能做得到。

我们从这个经上来看，这个经给我们很大的启示。善财童子离开他的老师，出去参学，第一位这是他老师介绍的，老师介绍的，当然老师有特别的用意在，不是随便给他介绍的。第一个吉祥云比丘，专修念阿弥陀佛的法门，第一位先入为主，就变成善财童子主修的法门。到末后，普贤菩萨十大愿王导归极乐，你看看，他一头一尾，然后你想，善财童子学什么法门？念佛法门！一句阿弥陀佛念到底，为什么文殊菩萨介绍他这个法门？文殊菩萨自己修这个法门，普贤菩萨也修这个法门。在这个四十卷经的前面，不在这四十卷，四十卷的第三十九卷，我们看到文殊、普贤发愿求生西方净土，才知道他自己修这个法门。文殊是菩萨当中智慧第一，前面我们

讲的择法，智慧第一的人，他当然选择最殊胜的法门。所以念佛法门是文殊菩萨之所选择，普贤菩萨之所选择，他们选择的法门。善财是他得意的学生，他能教他学别的法门吗？

那就说了，那文殊菩萨为什么自己不教他呢？要叫吉祥云比丘去教他呢？这个里面有很深的道理。有些时候，学生对老师还有点成见，还不能完全肯定。我就是个例子，我当年跟李老师学，李老师教我修念佛法门，我虽然不怀疑，可是我并不服气，我心里想：「大乘经教那么多，这个法门好像老太婆学的！」我们还有点不甘心、不情愿。找第三者再表演、开示给他看，再想想，我老师也是学这个，他的心才定下来，这是教学的手段，善巧方便。

我对于念佛法门完全接受，肯定下来，是讲《华严经》。我从民国六十年开始讲这一部经，断断续续讲了十七年，《华严经》讲了一半，四十也讲了一半，八十也讲了一半。以后常常出国，这个经就放下，就没再讲了。那个时候，没有录音的，所讲的也没有能保存下来。所以这一次有这个机缘，重新再讲一遍，希望录一套完整的带子，留给大家作参考，所以用意非常之深。我们再看下面经文。前面这一段，是善财见到吉祥云比丘了，这是见。

【即前往诣，顶礼双足，右绕三匝，合掌而住。】

这就是敬，第二段。第二段是：

【明设敬仪。重人法故。】

为什么对老师尊敬？尊重这个人，尊重法。所以见到之后，赶紧前去。见面则行礼，『顶礼双足』，跟对待佛没有两样。然后『右绕三匝』，这是古印度最尊敬的礼节，拜三拜之后，还右绕三匝。『合掌而住』，住就是站在那个地方。下面经文：

【白言，圣者，我已先发阿耨多罗三藐三菩提心。】

这是第二段里面的第三小段。

### 【咨问法要。】

这向他请教了。这一段里面文长，还要再分小段，再分三个小段。这是第一段。

### 【自陈发心，明有法器。】

首先，『白』是下对上尊敬之词。『白言』，不能说是「我告诉你」。「告诉你」，是上对下，佛对人讲话，是佛告什么人，佛告诉他，上对下用「告」；下对上用「白」，这是敬词。『圣者』，圣者是称吉祥云比丘，所以这个比丘不是普通的比丘，普通的比丘不能称为圣者，这个是比丘的含义。是说他初出十法界，就是出家的意思，十法界是家，出这个家。所以，他们是大圣、大菩萨。说我已经先发阿耨多罗三藐三菩提心，已经发菩提心。如果不发菩提心，菩萨不教你，菩萨没法子教你。你已经先发了这个心，自己说明，我有资格修学大乘法，大乘法的基础是菩提心，我已经发菩提心。

『明有法器』，这个「法器」是比喻。比如我口渴，希望你给我水；给我水，我有杯子，这杯子是法器，我带了杯子来，我有杯子，你可以给我，就这个意思。你可以传法给我，我是个法器，有资格来接受，是这么一个意思。发菩提心那就是法器，这一句话非常重要。再接着看：

【而未知菩萨云何学菩萨行。云何修菩萨行。云何起菩萨行。云何行菩萨行。乃至云何于普贤行疾得圆满。】

这是第二个小段。第二个小段：

### 【正陈所问】

他把他的问题、疑问说出来了，就是要向善知识求教。我已经发了菩提心，不知道菩萨怎么样学菩萨行？学是求解。第二句：『云何修菩萨行』，这一句是讲的行。这两句是解行两门，是总纲领



。在前一章，我们已经说过了，前一章总共说了十三句。这个里面简略了，应当十三句都有的，它省略了。我们看注解，这个意思前面说过。注解里面说：

【次】

『次』是第二段，第二个小段。

【而未知下】

就是指这一段经文。

【正陈所问】

正是陈说他所要问的。

【显为法来。】

显示他是为法而来的，不是为别的，为法而来求善知识指教。

【问中略者】

这个『问』，我们在前面看过，总共有十三句。但是此地只有五句，省略了。省略不是原文省略，是翻译的人省略；原文有。

【若善财略，友云何知。】

如果善财只说这五句，那善友给他开示，也只是这五点，怎么会讲的那么圆满呢？后面讲的是讲的很圆满，等于十三个问题，都讲的很圆满。由此可知，这个地方是翻译的人省略。翻译的人省略也有原因，中国人喜欢简单，这是讲中国的古人。古时候中国人，言语文字都喜欢简单，都不喜欢啰嗦。所以看到佛经里面，许许多多重复，在译经的时候，都把它省略掉。所以底下讲：

【下友不应遍牒前问。】

『遍牒』就是每一条每一条他都说出来。吉祥云比丘都说出来，可见得他问的是很圆满，不只这五句，应当是十三句。再看底下一段经文：

【我闻圣者善能诱诲。唯愿慈哀，为我宣说，云何菩萨速得成

就阿耨多罗三藐三菩提。】

经文到这个地方，善财童子向善知识请教的话说完了。这是第三个小段，请教第三个小段。像这些地方，我们都应当学习。如果我们亲近一个善知识，向他请教，要有礼貌，言辞要有分寸，不能够率尔冒然发问，一点礼貌都不懂，人家不给你讲。你一切懂得礼，懂得法度，他不能不给你说；他不给你说，他对不起你，你真正为法而来。那么自己问题提出来之后，再对善知识赞叹；然后再请他宣说。所以，『我闻圣者善能诱诲』，这一句是赞叹他。这个注解里面，

【后】

这个『后』是第三小段。

【我闻圣者下，叹德请说，希垂拔济。】

希望善友帮助他。拔是拔苦，济是救济。希望善友帮助他，帮他破迷开悟。

【谓有智善能，有慈无吝，故应为说。】

善友有智慧。有智慧当然他就有善巧方便，他就能应机说法。善友又有慈悲，有慈悲决定不吝法，一定是很欢喜的来指教，所以他一定是会说的。底下解释诱诲。

【诱谓诱喻，即是教授以成前解。】

这个诱用现在的话来讲，就是方便。诱导他，以种种善巧方便来诱导他，不一定是言辞。言辞以外，所谓是一举一动，一言一笑，都具有诱导的功能。诲是教诲。

【诲谓诲示，即是教诫以成前行。】

「诱」帮助他理解；「诲」是教他怎么样去做，怎么样去修。往下遇到这两个字，因为善财童子遇到善知识，都是这样赞叹：「我闻圣者善能诱诲」，意思都一样。

### 【前虽广问】

前面问了十三句，这当中有省略，这是广问。在这个末后结尾的时候，

### 【但至因圆。】

这做一个总结，怎么样叫菩萨能很快成就无上菩提，这是总结。

### 【此中结请，期于果满。】

由此可知，善财的求学，不是到一个阶段就终止，不是的，他是要达到究竟圆满，这才能满他的愿望。

### 【双结发心问行意故。】

这一段请教的威仪、言辞、礼貌都非常圆满，我们应当要学习。向下，就是吉祥云比丘给他开示，答复他的问题。今天我们就讲到此地。