

请掀开经本第四面、第二行：

【诣海云比丘所，顶礼双足，绕无数匝，於前合掌。】

这向下的经文是第二段，这是六大段的第二段：

【见敬谘问。】

这一段文自自然然的又分为二个小段：

【先见敬。】

这是见到了海云比丘。『诣』是到达。就是善财童子参访海云比丘，已经到达他的住所，见到面了。见面之后，这是礼节，『顶礼双足』，这是行最敬礼。『绕无数匝』，通常古印度的礼节，接足礼之后，是绕三匝，这是普通的礼节。「绕无数匝」，可见得这是显出特别恭敬。『於前合掌』，这些都是表恭敬。佛门合掌，这是个常识，表一心，十个指头表散乱。平常我们这个心都是胡思乱想，是散乱的。把这一切妄念都放下，一心一意把十个指头合起来，表一心。一心是真正的诚敬—真诚恭敬，它表这个意思。为什么我们要合掌，要知道它的含意。下面这一段：

【谘问。】

也就是请教。见面行礼之后，向善知识请教。善财请教的是些什么？这里面总共有十二句。第一句是说明自己发心。往下，这就是他想要知道修学的方法。请看经文：

【白言，圣者】

『白』是下对上的称词。上对下是告，我告诉你。平常我们讲话，我告诉你。现在行吗？现在已经不讲求这些了。在古时候，不可以。古时候对这些言辞礼节很重视。『圣者』，这是对海云比丘

的尊称，对善知识的尊称。

【我已先发阿耨多罗三藐三菩提心，欲入甚深最上智海。】

这是把他自己求学的愿望，首先要说出来。如果你的愿望没有说出来，那个善友、善知识再好，他教你什么？这些仪规我们都要学习，都要留意。学佛就在这些地方学，我们去亲近一个善知识，向人家请教，一定要行最敬礼。那个善知识，说老实话，就看你的礼节，你的表态，真不真诚？如果不真诚，你向他请教，他就敷衍敷衍你就算了。为什么呢？因为你心地不诚，你得不到法益。他要是认真的教导你，你还是不能接受。所以说：「一分诚敬，得一分利益」。他看到你一分诚敬，他教你一分。教二分呢？他就过分了，他就有一半是废话。你有十分恭敬心，他如果教你九分，他还欠了一点，对不起你。所以接近善友，他怎么教你，就看你自己的态度，这个要知道。

第二呢？你一定要把你的愿望说出来，你向他求些什么？你要不说你自己的愿望：「我想学些什么？」那他教你什么？这些善友都是多才多艺，你想学什么，他就教你什么。必须先把自己求学的条件，具足的条件，以及自己想学什么，先要说出来，这是大乘佛法。大乘佛法建立在菩提心的基础上，你要没有发菩提心，那什么都不必谈了。他顶多教你断恶修善，来生做一个好人，来生有好果报，他就不给你说别的了。首先，说出自己已经发无上菩提心，阿耨多罗三藐三菩提，是无上正等正觉，无上菩提心，也就是发成佛的心，一心一意想成佛。这个态度非常显明。下面又追上一句：

【欲入甚深最上智海。】

这个『甚深最上智海』，还是前面这一句。如果就教下讲——一切种智；用我们现代话讲——究竟圆满的智慧。他想得到究竟圆满的智慧。你看，发心说出来了，愿望说出来了。下面，就请教！

【而未知菩萨云何能具菩萨行，长养菩提种。】

这是一句，向下总共有十一句。我虽然发心了，发大菩提心，立志想求圆满的智慧，但是不晓得菩萨怎么样能够具足菩萨行，长养菩提种，这个不知道。这是提出问题，向海云比丘请教的，这是第一个问题。这一句话里面，意思我们要明了，什么叫菩萨行？什么叫菩提种？这个名词总要搞清楚！菩萨是觉悟的意思，菩提也是觉悟的意思；单讲菩提就是觉悟，说菩萨一是觉悟的人，菩萨里的人，是觉悟的人；菩提就是觉悟。菩萨这是古译。「古」、「今」是从玄奘大师分的，玄奘大师以前所翻译的叫做古译，他老人家翻译的称为新译。古时候翻译，翻菩萨叫「大道心众生」。「菩萨」是省略称，他具足的称呼是「菩提萨埵」，所以它有「菩提」两个字，是「菩提萨埵」。「菩提」是觉悟，「萨埵」是众生；觉悟的众生。所以古时候翻做「大道心众生」，翻得也有道理。为什么？他发了阿耨多罗三藐三菩提心，他发了大道心。所以是从意思上翻的。而玄奘大师是从字面上翻的。他老人家翻做「觉有情」，觉悟的有情众生。两种翻译都好，意思都翻得很好。换句话说，我们怎么样做个觉悟的有情众生，这个的确很重要！觉悟的有情众生，就叫做菩萨，那就不是凡夫。凡夫是不觉，菩萨是觉悟。

不但要觉悟，『云何能具』，这个「具」里头的意思，有具足，有这个意思在。换一句话说，不但要觉悟，要圆满的觉悟。我对人要觉悟，对事要觉悟，对物要觉悟，样样都要觉悟。他到海云比丘来请教，这是第一个问题。怎么样『长养菩提种』，菩提种一觉性，如何培养觉性，觉而不迷？你看看人家参访善知识，问的是些什么？我们今天遇到一个善知识，一开口：「善知识，大德，法师，你看看我怎么能发财？我怎么能升官？」问这些。跟人家怎么会一样，不一样的！甚至於问些消灾免难，总都是这一类的问题。我

们从来没有遇到一个人，像善财童子这样的抱负，这样的胸襟、志趣。这是我们应当要学习的。你要是具足菩萨行，长养菩提种，什么问题都解决了。第二个问题：

【云何能舍凡夫家，生於如来家。】

这一句好像是讲到要出家了，没错！这一句确确实实是出家的意思。但是你要晓得家是什么？怎么个出法？佛法里头常讲，家有四种。第一种：田宅之家，就是我们现在凡夫观念里面讲的家。你有房屋、有土地、有不动产，有妻子、儿女，有家亲眷属，这个家。这个家实在讲，关系不大！第二种：烦恼家，烦恼是家。你有了家累，你就不自在了。第三种是三界是家，六道轮回是家。第四种是生死是家，生死的范围比六道还要广大。六道之外，声闻、缘觉、菩萨、佛，在十法界里面，还有变易生死，所以生死有两种，分段生死他没有了，他还有变易生死。出生死之家的时候，就出十界；出三界之家，出六道了。这都是家！你要出那一个家？

而「出」又有四种，有身出家，心没出，身出心不出，这样的人，不如在家人，不如在家居士。第二种是心出身不出，这是在家居士修行成就的，他心出家了，心对这个家不沾染、不染著，真的放下了。虽然在家，他的身心自在，一尘不染。第三种是身心俱出，这个很好，是个出家人，身出家了，心也出家了。第四种是身心都不出，身心都不出是讲在家的居士。你也在学佛，你身也没出，心也没出，身心都没出。真正是身心俱出，或者是心出身不出，这两种功德都是相等的，都是一样的。出什么家？出烦恼家，出三界家，出生死家，那你就生如来家了。如来家是一真法界，这是如来家。

那我们今天念佛求生西方净土，西方净土是如来家。所以第二个问题，他请教的，我们怎样舍凡夫家。这个凡夫是广义的。六道

里面是「内凡」，六道外面，就是没有出十法界的，佛家称做「外凡」。三界以外的凡夫，必须要超越十法界，破一品无明，证一分法身，那才是如来家。如来一明心见性，见性成佛，这才算是真实的果报。大乘法里面，有讲权实，权是方便说。十法界里面是方便说，超越十法界，那就是真实说；是实教的菩萨，这不是权教。你看人家的志气多大！第三句：

【云何能度生死海，入佛智慧海。】

这一句表面上看起来，跟前面一句意思相同，其实不相同。前面是从境界上说的，是从形式上说的，这个是修学功夫上讲的。也就是讲了生死，了脱生死。生死刚才说过了，两种：分段生死、变易生死。如何『能度生死海』？海是比喻。这个生死境界，跟苦难是深广无边，把它比做大海。生死海的反面，就是如来的智慧海。怎么样能转生死成智慧？所谓是转生死成菩提，这是他请教的第三个问题。第四个问题：

【云何能离凡愚地，入佛最胜地。】

这一句话的意思好懂，怎么样转凡成圣。凡夫都愚痴，叫凡夫地、凡愚地。『入佛最胜地』，佛是究竟的果位，无比的殊胜。菩萨殊胜，也不能跟佛相比。我们从这些请教的话当中，能看出善财的志向，高超勇猛！这都是我们学习之处。第五句他问的：

【云何能断生死流，入佛净行流。】

这一句问的生死流，就是六道轮回。『流』是流转，也是流类，这一类，人家说某一流派、某一流派，「流」也有流派的意思，是这一类的。怎么能够脱离六道凡夫这一类，我们去加入佛菩萨那一类？现在像参加俱乐部一样，我们怎么能从我这个俱乐部离开，去参加诸佛菩萨的俱乐部。第六句：

【云何能坏生死轮，成就大愿轮。】

这一句清凉大师有解释，我们看后面，这是讲言生死轮者，这个轮是比喻，比喻六道轮回。我们常讲众生在六道里，头出头没，像从前在井里面取水一样。我们用一个桶放到井里去提水，水拉上来，譬如你升三善道，桶放下去，譬如你入三恶道。头出头没，循环无已。这是形容六道轮回的现象，确实是如此的。众生在六道里面，决定是在三恶道的时间长久，在三善道的时间短暂，这个诸位要晓得。纵然升到非想非非想天，算你修行的功夫是很不错了，你能达到这个境界，这是二十八层天最高的地方。佛告诉我们，这个地方寿命是八万大劫，时间很长！我们今天讲天文数字，不只天文数字。

大乘经上常讲，一个大劫有四个中劫，一个中劫有二十个小劫。一个小劫怎么算法呢？经上讲得很多，都有依据。但是时间长短，确实是不一样的，都是佛说的。最容易计算的一个说法，就是增减劫，这个我们很容易算得出来。佛说人的寿命，最长的是八万四千岁。从八万四千岁，这是到顶了，不可能再长。每一百年减一岁，减到十岁，这叫减劫。然后再从十岁，每一百年加一岁，再加到八万四千岁，这样一增一减是一个小劫。你们算算看！二十个小劫，是一个中劫，四个中劫是一个大劫。升到非想非非想天是八万大劫，这不是一个大劫，是八万大劫！这是六道里面寿命最长的。但是你要晓得，阿鼻地狱里面时间比八万大劫不晓得超过多少！算起来还是三恶道的时间长，三善道的时间短！这么长寿命的这些诸天——色界天、无色界天，几个人能修成？所以在那个里面的人，少数不是多数。绝大多数都在三恶道，六道循环无已，所以把它称之为生死轮。那么善财在此地，是怎样把生死轮破坏，也就是超越；超越之后，『成就大愿轮』。「大愿轮」，大师在此地也有解释：

【大愿轮者，尽众生界穷无际故。众生界尽，大愿方终，故对

生死，以立轮称。】

所以这个大愿，也称之为轮。这个轮就是佛家讲的「法轮常转」，是以度众生的。『众生界尽，大愿方终』，这是普贤菩萨的宏愿。普贤菩萨十大愿王，每一愿最后都是这个说法。而众生界不可尽故！所以普贤大愿没有终止的时候。诸佛菩萨在虚空法界，现身说法，普度一切众生，什么力量在那里推动他呢？就是大愿。这一句怎么样能够超越生死轮，成就大愿轮，如诸佛菩萨在十法界、六道现身一样。第七句：

【云何能灭魔境界，显示佛境界。】

这一句我们现前就用得上，前面只是愿，这是我们现实的生活。什么叫魔境界？《八大人觉经》，我相信很多同修都念过，这个经上跟我们说魔有四种；魔太多了，把他归纳为四大类。这四大类里头，第一类是五阴魔，五阴是色、受、想、行、识。这就是我们现前这个身体，跟我们现前这些念头。为什么叫它做魔呢？使我们的身心不安，每天烦恼、忧虑，折磨我们身心，称之为魔。色是身体，色身。稍微不谨慎就得病，得病是病魔。受、想、行、识，受是感受，你有苦乐忧喜的感受，这些东西不正常，使你的心不得清净。想是妄想，行是造作。你这个念头，一个接著一个念头，停不住。这个叫行，连睡觉的时候还作梦，可见得这个念头确确实实止不住的。识是指阿赖耶识，我们中国人讲的灵魂，佛法里叫神识。它的功能—含藏一切种子，像个仓库一样，无始劫以来，你所造的业习，都含藏在其中，这个很可怕！我们现在讲落印象，你的一切造作，你都有印象，这个印象不会消失的，藏在阿赖耶识里头。什么时候遇到缘了，它就会起现行，就起作用，这麻烦大了。你造作善业，就有善报；你造作恶业，就有恶报；不是不报，是时候未到。六道凡夫，你想想看，过得是什么样的日子！五阴身。

第二大类，烦恼是魔，苦乐忧喜舍都是烦恼，中国人讲的七情五欲，都是烦恼。五阴跟烦恼都是我们身心里头生的，不是从外头生的。烦恼是无始劫以来的习气，遇到外面缘，它就起现行，里面就起作用，使我们身心不安，忧虑、憔悴。

第三种魔是死魔，这是讲寿命无常。为什么叫他做死魔呢？死为什么称之为魔呢？我们的修学需要长时间才能成就，你修学还没有成就，寿命到了，你这一生不能成就。来生纵然是修得好，再得人身，再接著来干，至少要耽误二十年，又要重头做起，前世所修的，可以说忘得干干净净。这是障碍，这是折磨！

第四种叫天魔。除了前面三类之外，所有一切的折磨，就称之为天魔。天魔是讲外面境界，来折磨你。外面境界就太多了！以六根所接触的，色、声、香、味、触、法，都在那里诱惑你，那都是魔。你走到街上的时候，你眼睛看的，耳朵听的，全是魔。为什么？它在引诱你，在诱惑你，让你起贪心。你起贪心，那个卖东西的才卖得掉，卖给你，你辛辛苦苦赚的钱，就送给他了。你们都不晓得魔在那里？魔不是青面獠牙，青面獠牙的魔鬼，那个很简单，你看到你会回避他，你会躲避他。这些五欲六尘天天在围绕著你，天天在诱惑你，你不知道他是魔！扰乱你身心不安，道业不成。这个是我们修行人为什么不能成就，魔障太多。

《楞严经》末后讲五十种阴魔，那也是归纳。那五十种的分类，就是色、受、想、行、识。每一种里面讲十种，五十种，那说得详细！怎么样转魔境界变成佛境界？魔是迷，迷了就是魔，悟了就是佛。佛跟魔，跟诸位说，不在外境，在你的念头。你一念迷，念佛都是魔，诵经也是魔。如果你一念觉，那样样都是佛，没有一样不是佛。佛跟魔也是唯心所现，唯心所变。看你用的是什么心？我们细细的读这五十三参，觉悟，五十三参是佛境；迷惑，五十三参



是魔境。而五十三参实际上就是告诉我们现前的生活，从早到晚你所接触的一切人、事、物，这就是五十三参的内容。这一句是广说。再看底下一句：

【云何能竭爱欲海，增长大悲海。】

这一句实在讲，也是在魔境、佛境之中。特别把这桩事情说出来，为什么呢？一切魔境当中，这个最厉害！最严重！佛说过：「爱不重，不生娑婆。」你为什么在娑婆世界受苦受难，在这里搞六道轮回呢？就是你的爱欲没断，你还爱这个，还爱那个，糟了！这是六道轮回生死的根本，你不把这个根本拔掉，你怎么能出得了六道轮回？世间人把这个看得很重，认为这是正当的，这个都是迷惑颠倒。惟独佛菩萨看得清楚，看得明白，知道六道轮回怎么发生的，就是在这一念错误。情执，执著在爱情上，这就糟糕了！你修学佛法，无论你是参禅，参禅的功夫再好，也许你们看过《念佛论》后面附的这篇文章，倓老法师佛七当中所说的，我们把它写成文字，附在《念佛论》后面。你看看谛闲老和尚参禅的徒弟，算是不错了！参禅也确实有点功夫了，后来去做土地公了。为什么做土地公呢？爱欲没断。他发心出了家，太太不同意，太太自杀了，他也不顾。这个人心肠可谓狠！那他怎么还有爱欲呢？有！男女的爱欲他断掉了，他做了首座，皈依的徒弟多了，供养多了，他傲慢心生起来了，你说他有没有爱欲？爱欲不一定对色，对名利也是爱欲，对权力也是爱欲，对地位也是爱欲，乃至於对佛法，你也还是有爱欲，我喜欢那个经，我喜欢那个法门，我喜欢这个佛菩萨。我都常听说，有些人叫他学净土，「我不喜欢念阿弥陀佛，我喜欢观音菩萨。」这还是爱欲，还是一种情执，这个情执就是六道轮回生死的根本。修学佛法如果不把这个情执拔除，你所修学的一切功夫，如果修得真正好，都变成来生的福报，没结果！诸位要晓得，脱离六道

轮回才算是小果，小有结果了。你能超越十法界，这是得大果。我们修行人，不能不知道！不能不把这些事情，从心地里面把它截断，把它拔除，时时刻刻提起警觉。『竭』是枯干的意思，『爱欲海』枯干了，『增长大悲海』，长养大慈悲心。把爱欲一念觉悟，就转变成大慈大悲。原先是爱护自己，爱护自己喜欢的人，关怀照顾自己喜爱的人，现在把这个心量扩大了，能够爱护一切众生，关怀一切众生，用清净心、平等心、慈悲心来关怀。这个法门怎么个修法？这是善财向海云比丘请教的第八个问题。

第九：

【云何能闭三涂八难门，开人天涅槃门。】

第九个问题。『三涂』是地狱、饿鬼、畜生，这叫三涂。『闭』是把它关闭，也就是说，如何能教我们不堕三恶道，三恶道是难。『八难』里面包括三涂，这八种，三涂之外，还有五种。第一种：盲聋瘖哑；第二种：世智辩聪；第三种：佛前佛后；第四种：北拘卢洲；第五种：无想天。这八种，在佛法里面，都叫遭了难。什么叫遭难呢？学佛修行证果的机会没有了，那你就遭难了。世、出世间所有的苦难，没有这八种重。人纵然极端的苦难，有机会能闻佛法，那他不算遭难，他还算是非常幸运，这个我们要懂得。遭受苦难往往是逆增上缘，他从这个里面觉悟。

「三涂」—饿鬼、地狱、畜生，这三道里的众生，听闻佛法修行困难，为什么呢？愚痴，没有智慧。虽然佛菩萨也示现在三恶道，度这些众生，但是困难太多，有几个众生能得度？说老实话，佛菩萨是大慈大悲，给他们种种子。真正得度还是在人、天两道。诸位读过《地藏菩萨本愿经》，菩萨在地狱里面度众生，只能够帮助他到人道来，到天道。而天道呢？只能帮助他到忉利天；忉利天再上去，菩萨帮不上忙，只能帮助他到这里。他升天了，或者到人道

了，自己又迷惑颠倒，再不肯修行，过个几年又回去了。你们在《地藏经》上看到的，又回去了。由此可知，佛菩萨在恶道里度众生，真的只是给他做远因，种佛的种子。所谓是「一历耳根，永为道种」，目的在此地。一生当中，能够脱离三界六道的，畜生道里面，太少太少。地狱道是根本不可能，饿鬼道跟畜生道非常非常稀有，所以三恶道难度。

第二类的盲聋瘖哑，这也很困难。盲，不能读经，他看不见。现在科技进步了，盲人用点字，他还能够读，比从前进步多了。佛讲经说法，在三千年前，没有这个技术。所以眼睛瞎了，就不能看经了。聋了，不能闻法了。瘖哑，自己有疑问，问不出来，修学通通有障碍。第三类的世智辩聪，世间聪明智慧的人，他不相信佛法，遇到也是枉然，不能接受。这些人很多很多。我们今天讲的知识份子，美其名为科学头脑，不相信佛法，认为佛法是迷信，这个机会当面错过，你说多可惜！

再有一种，就是他生在佛前佛后，没有缘份遇到佛法。这种人太多太多了。诸位要晓得，佛出世的时间很短，没有佛的时候很长很长。以释迦牟尼佛跟弥勒佛做一个比喻，你就了解了。释迦牟尼佛的法运——一万二千年，一万二千年在我们想很长很长，但是在无际的时空里面，它太短了，一万二千年算什么？弥勒菩萨什么时候到世界上成佛呢？《弥勒下生经》里面告诉我们，以我们这个世间时间来算，五十六亿七千万年之后。五十六亿七千万年，他才来成佛！那么释迦佛的一万二千年的法运过去之后，有五十六亿七千万年没有佛法，这是释迦牟尼佛之后，弥勒佛之前，叫佛前佛后，没有佛法。你生在那个时代，没有机会闻佛法，这个也是遭难，没有机会了生死、出三界。

第五种，就是北拘卢洲。我们常常看到寺庙里面，韦陀菩萨佛

龕上面那个匾—「三洲感应」。这四大部洲，三洲感应了，四大部洲里头，北拘卢洲没有佛法。我们这个地方叫「南赡部洲」，东南西三洲有佛法，他护持佛法，北洲没有佛法。所以你要是生到北拘卢洲，你要遭难了。那个地方的人寿命长，福报很大，没佛法可闻，这也就遭难。

最后一种：无想天，也叫做长寿天。这个里面就包括了四空天，四禅里面有佛法，有佛菩萨应化在其间，但是四空天里头没有佛法，寿命很长。这么长的时间里面，比如生到非非想天，寿命八万大劫，八万大劫空过了，闻不到佛法，有多可惜！

所以三涂在八难之中，三涂不包括八难，八难里头包括三涂。如何能避三涂八难，我们不遭这个难？意思就是说，生生处处都有机缘闻到佛法，都有机会接触到佛法。这是善财所希求的『开人天涅槃门』。这个地方「人」，是六道里面的人道；「天」是指欲界跟色界，不包括无色界；无色界，那是八难里头的。因为人道跟欲界天、色界天，都有佛菩萨应化在其中，有闻法的机会。第十句说：

【云何能出三有系缚城，入种智解脱城。】

『三有』就是三界。这个问：怎么能出三界？三界怎么形成的？前面在总纲领上讲的爱欲，爱欲是总说，三有是别说。欲界的爱欲，色界的爱欲，无色界的爱欲，所以讲爱欲是总说，这是别说。那么这个三有就是三界。有是什么？有分别、执著、妄想。你有欲界的妄想、分别、执著，你就离不开欲界。这是三界里面一个小圈圈—欲界，你没办法脱离。我们这里讲修行证果，说老实话，几个人能够离得开欲界？别人有没有这个能力，与我无关，要紧的是问自己，自己有没有能力离开欲界？换一句话说，欲界里面五欲六尘，你接触也好，不接触也好，你还会不会起心动念？如果还会起心

动念，没有离开！欲界都离不开，你还想搞什么？

禅很好，禅宗的经论，我也讲过好几部，我知道它的好处。我为什么不参禅呢？没本事！禅是出欲界，到色界了。初禅天就出欲界了。我想想看，我怎么样做，怎么样参，五欲六尘还会动心，还会起这个念头。换句话说，怎么搞法都在欲界，都出不了，都生不了初禅天。这才晓得，参禅难，不容易！所以幸亏遇到这个带业往生的法门，这才得救了。除了这一门之外，的的确确我们没有门路可走。这个法门摆在面前，经论摆在面前，的确是好，决定做不到。自己以为做到了，其实没做到。为什么呢？试一试就晓得了。赞叹他几句，他有定功，如如不动，不生欢喜心；骂他几句，他就难过了，他心就动了，可见还在欲界，没有得禅定。真正得禅定，苦乐忧喜舍，这个世间的五欲—财色名食睡，的确不起这个念头，这才脱离了欲界。财色名食睡摆在面前，虽然不去理它，事上好像离开了，心里还有念头，还没完全放下，你就出不了欲界。这才晓得参禅难，不容易！色界，禅定，禅定里面那个境界，很快乐、很自在！贪著禅定，所以他出不了色界。禅定也不贪著了，也离开了，能够超越色界，进入到无色界。因为他不明事实真相。以为到了无色界，就得到究竟涅槃了，把境界搞错了，以为那就是佛至高无上的境界，那里晓得还在六道里头。

三界的系缚，就是没有法子超越六道轮回。这个里面，总而言之，就是无明跟烦恼。无色界是无明，色界、欲界是烦恼。你没有办法破烦恼，没有办法破无明，这是提出的问题，怎样能够超越。实际上就是要断烦恼，破无明。『入种智解脱城』，「种智」是如来果地上的真实智慧，一切种智，入是契入。转烦恼就成智慧，烦恼跟智慧是一不是二。一念觉悟就是智慧，一念迷执就是烦恼；智慧开了，就解脱了，脱离欲界，脱离色界，脱离无色界，解脱了。

解是对烦恼讲的；脱是对三界讲的。只要你把烦恼无明化解了，你就脱离三界六道了。这样修学才算是一个果，一个结果！我们要怎样修学才能得到，这是第十个问题。末后一个，第十一个问题：

【云何能弃舍一切珍玩资具，饶益摄受一切众生。】

前面问的是大问题，可是那个大的问题，必须要从小处下手。也就是说，我们要想修菩萨行，要想增长菩萨种，我们从那里下手，这一条是下手之处。换一句话说，你要想入毗卢遮那佛华严的愿海，你从那里入门呢？就从这一句。你能不能把你现前这一切『珍玩资具』舍掉。「珍玩资具」，用现代的话来说一身外之物。如果说身外之物都放不下了，你就别谈了。大乘佛法的修学，大家都晓得，修学的纲领就是六条，叫六波罗蜜。第一条就是布施，这里就是讲布施，你能不能把你身外之物通通布施掉，去『饶益摄受一切众生』？换一句话说，你能不能舍得？

「珍玩」是世间人所讲的珍宝。富贵人家所收藏的古董，都是属于珍玩。「资具」，资具是讲资生之具，就是我们生活所必需的。生活当然现在人讲种种享受，你能不能把你的生活享受降低，降到最低的水准，你才能布施。我不住大房子，我有一个小房子住就够了。我不需要制华丽的衣服，粗布遮体也就很好了。你能不能真正做到节俭，将你多余的布施利益一切众生，这是饶益。自己作一切众生的榜样，我有能力享受，我不享受，作一个榜样，作一个模范，这是摄受。

学佛从这个地方学起，我们要如何能够舍弃富裕的生活，奢侈的生活，当然不能像从前出家人一样。现在出家人不一样了，从前出家人三衣一钵，树下一宿，日中一食，那是生活程度降到最低的水平。我们在家修学，现代出家修学也一样。总得有个小房子可以遮蔽风雨，三餐能够吃得饱，衣服能够穿得暖，就够了，其他的

必要了。样样都要放下，都要舍弃，这样你的心就安了，你忧虑牵挂的烦恼就减少了。所以从这个地方下手，这也是个大问题。善财童子问得好，怎样才能走到！那么这里问了十一个问题，海云比丘下面跟他说法，就是答覆他这十一个问题。我们看末后这一句：

【唯愿慈哀，为我宣说。】

这一句是请法之词。愿善知识大慈大悲，哀悯愚痴的众生。『为我宣说』，善财童子是代表我们大众，这就是为我们大众来宣说。这个问题是我们眼前迫切想知道的，我们怎样修学功夫才能得力，怎样修学我们这一生才能够成就，才能够得果？这是把善财童子见到善知识，请教的这些问题，通通都说出来。下面是经文第三个大段。我们看注解，这个上面有个三角形，这是说明第三个大段。

【第三时海云下】

这是指的经文。

【称赞授法。】

这个文又分为两段，先赞叹他，然后再教导他。我们看经文：

【时海云比丘告善财言，善男子，汝已发阿耨多罗三藐三菩提心耶。】

『耶』是个问话，「哦，你已经发了无上菩提心！」就是这个意思，所以这是赞叹。那么这个赞叹他里面，经文分三个小段。

【初友本问。】

『友』是善友，就是善知识，指的是海云比丘，海云比丘给善财童子说，你看看这个地方是：『告善财言』，前面是「善财白言」。这个在古时候言语文字，这个敬词分得很清楚。称赞他为善男子。这个「善」是真正有善根、有福德。那么遇到善知识，这有因缘，善根、福德、因缘三个条件都具足，才称善男子。「你已经发无上菩提心了！」为什么要这样赞叹呢？

【以发心者难可得故。】

发心难！太难太难了！太稀有了！「你发这样的大心！」这下面说：

【若不发心，非法器故。】

如果没有真正发菩提心，你不是法器，不是法器，换句话说，你没有办法接受大乘佛法。那么我们读到这个地方，自己才恍然大悟。为什么我们修学大乘佛法，修学这么多年没成就？没发菩提心，不是法器。「器」是比喻，譬如这个茶杯，这是个器。你这个茶杯是完好的，里面是空空的，你要问人家要一杯水，人家就马上倒给你，你就得到了。你不是法器，这下面有漏洞，人家说要给你，漏掉了，一样也得不到，这不是法器。另外一项：世智辩聪，他已经是满的，倒下去满出来，也倒不进去。他贡高我慢，他不相信，不能接受。这都不是法器。由此可知，大乘法器难！太难太稀有了！所以这个发心值得赞叹。

简单的说，我们也把这个话说得更白一点，更浅一点，真正能发舍己为人的心，真正能发舍己为法的心，只要佛法兴，只要众生得利益，牺牲自己生命也再所不惜，这就是发菩提心。没有这样的心，不能学佛，学佛只能学小道，大法没有法子学。《华严》就是大法，这个境界你没法子契入，《华严》是诸佛菩萨的生活。那么你要想过诸佛菩萨的生活，发心是第一个条件；你过的就是毗卢遮那佛，就是普贤菩萨的生活，那个完全不一样了。善知识这么问，这个话也是赞叹，也是问，「你已发了无上菩提心！」善财童子肯定的承认了。

【善财言，唯】

这个『唯』就是「是」，唯是个客气话，是恭敬的称词。

【我已先发阿耨多罗三藐三菩提心。】



善知识这一问，善财童子再一肯定，我真的是发了。前面善知识是称赞，里面还问他：「你是不是真发了？」「真的发了吗？」「真发了。」发心之后，才能传法；没发心，就不能传法。传法，也没用处！所说的，他也未必能听懂；听懂了，他也未必肯做。他要不能做，那讲也等於白讲，所以一定先要有发心的条件。真正发心了，你给他说，他能够懂，他能够明了；明了之后，他能够照做，那这个老师要遇到这样的学生，这就算是宝贝。一定是全心全力去教导他，如果说不认真教导他，那对不起这个学生。这种学生，稀有难逢！真的是可遇不可求。所以学生要找老师不容易，老师要找一个学生是更难，到哪里去找？这叫师资道合，这是稀有的因缘，成就无上的佛法。下面这个科题里头：

【正赞发心。】

前面赞叹他了，还有点怀疑，带个问号。那善财肯定之后，那善友对他真正赞叹。这个赞叹，文也很长，总共也有十一句。今天时间到了，我们就讲到此地。